

# శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది

తిరుమల తిరుపతి దేవస్థానముల వారిచే సంభావింపబడిన

శ్రీవైష్ణవ ధర్మ విజ్ఞాన సర్వస్వము

సచిత్రము

పదియవ భాగము



సంపాదకుడు :

విద్యా భూషణ

ఉపన్యాసక రత్న - కవితా విశారద

ధ న కు ధ ర ం వ ర దా చా ర్యు లు



ప్రకాశకులు :

శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది గ్రంథమాల

శ్రీ లక్ష్మీ నారాయణ పురము

గుంటూరు - 522 006

[ This book is published with financial assistance of  
Tirumala Tirupati Devasthanams under their Scheme

శ్రీ రామానుజ కీర్తి కాముది  
పదియవ భాగము

మొదటి ముద్రణము

వేయి ప్రతులు

శుక్ల - మకర సంక్రాంతి  
జనవరి - 1990

రామానుజ శకము ౯౭౨.

మూల్యము :-

ముప్పదియైదు రూపాయలు

ముద్రణము :

రామానుజ శకము ౯౭౨, జనవరి ౧౯౯౦

మహాకవి - సరస్వతీపుత్ర - కళాప్రహర - పద్మశ్రీ  
డాక్టర్ : పుట్టపర్తి నారాయణాచార్యులు  
కడప

\*

వ్యాకరణ విద్యాప్రవీణ - భాషాప్రవీణ  
శ్రీమాన్ శ్రీభాష్యం అప్పలాచార్యులు, M.A.  
విశాఖపట్టణము

\*

భాషాప్రవీణ - విద్వాన్ - లలితకవి  
శ్రీమాన్ కొమాండూరు రామానుజాచార్యులు  
కందుకూరు తాలూకా రచయితల సంఘాధ్యక్షులు  
ఉలవపాడు

\*

స్వయవిద్యాప్రవీణ  
డాక్టర్ : యన్. బి రఘునాథాచార్యులు, M.A; Ph D.  
సంస్కృత రీడర్ : శ్రీవేంకటేశ్వర విశ్వవిద్యాలయము  
తిరుపతి

\*

శ్రీమాన్ చిలకపాటి విజయరాఘవాచార్యులు, M.A; B.Ed.  
లెక్చరర్ : అంధ్రప్రదేశ్ రెసిడెన్షియల్ కాలేజి  
నాగార్జున సాగర్ - విజయపురి సౌత్

\*

శ్రీమాన్ శ్రీ పెరుంబూదూరు శ్రీరంగాచార్యులు, M.A.  
ఉపన్యాసకులు : శ్రీ వేంకటేశ్వర ప్రభుత్వ ప్రాచ్యకళాశాల  
పాలెమ్

\*

కవికోకిల - విద్యత్కవి - కావ్యకానిని  
శ్రీమాన్ వేముగంటి నరసింహాచార్యులు  
సాహిత్య వికాస మండలి అధ్యక్షులు  
సిద్దిపేట

ఆంధ్ర విద్యాసభలు : (వీరితో ఆంధ్ర కళాశాల

ఆధ్వర్యమున

(విజయవాడ జిల్లా)

\*

మహాపాఠ్యము - ఉభయవేదాంతశాస్త్రము

శ్రీమాన్ మరింగంటి శ్రీరంగాచార్యులు, B.O.L.

సంస్కృత పాఠ్యసభలు :

శ్రీ వేంకటేశ్వర వివేకవర్ధినీ సంస్కృత కళాశాల

హైదరాబాదు

\*

కవిశాఖకేంద్రము - ఉభయవేదాంతవిద్వాన్

శ్రీమాన్ నల్లన్ చక్రవర్తుల రఘునాథాచార్యులు, B.O

వరంగల్

\*

విద్యాప్రవీణ - బాషాప్రవీణ - ఉభయవేదాంతశాస్త్రము

శ్రీమాన్ కిరాంటి శ్రీనివాస రామానుజాచార్యులు, M.A

ప్రిన్సిపాల్ : వేద సంస్కృత కళాశాల

నెల్లూరు

\*

సాహిత్యవిద్యాప్రవీణ

డాక్టర్ : తట్టా విజయరాఘవాచార్యులు, M.A; Ph.D

ఉపాధ్యక్షులు : విశిష్టాధ్యైత విభాగము

రాష్ట్రీయ సంస్కృత విద్యాపీఠము

తిరుపతి





# ప్రముఖులు - ప్రశంసలు

హుండురు రామానుజాచార్యులు

ఉరీవహుడు

శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది నవమ కళ నిజముగ 'శ్రీ వైష్ణవ ధర్మ శాసన సరస్వ' మను మాటను ప్రతి పౌరటయు సార్థకపరచుచున్నది. ఈ భాగము పట్టు మని పది పుటలు చదివిన చాలు. ఇందు భగవద్రామానుజుల పద పరంపర పరిశీలన, వాని విశిష్టత, గీతాభాష్య వైభవమును చూపుచు, యితలు చేసిన కృషియు ప్రశంసనీయము.

V. దేశికాచార్యులు (రాజ గురువులు).

మైసూరు

శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది 8-వ భాగం రమ్యంగా వుంది. అందులో సాించిన 'దివ్యప్రబంధ నీరాజనము' అద్భుతంగా వుంది. శ్రీమాన్ తట్టాచార్యుల రాఘవాచార్యులవారి - 'రామానుజ దర్శనము', మరియు - శ్రీమాన్ చించానం శ్రీరంగాచార్యులవారి 'శ్రీరామానుజులు - యోగవిద్యా రహస్యము' వయంగమంగా వున్నవి. ఇవి అమూల్యమైన రచనలు. ఇక తొమ్మిదవం మరీ బాగుంది. శ్రీమాన్ తట్టా విజయరాఘవాచార్యులవారి 'శ్రీమద్రామాను - వేదార్థ సంగ్రహము', శ్రీమాన్ తెలికిచర్ల కందాడై గోపాలాచార్యుల 'భగవద్గీత - రామానుజ దర్శనము', దేవరవారి 'శ్రీవైష్ణవ మత వైశిష్ట్యము' - 2. రత్నాలు.

శ్రీమాన్ డి.టి. తాతాచార్యులవారి సంస్కృత మార్చకకు అనువాదమైన గానుజీయ మనోభావన'లో - 'రామానుజార్య దివ్యాజ్ఞా' - విషయం మనోగా వుంది. మాపంటి చాల మంది కిది కనువిప్ప.

5: తట్టా విజయరాఘవాచార్యులు; M.A; Ph.D.

తిరుపతి

ఎందరో మహర్షులచే కథితమైన శ్రుతి స్మృతిలిహాస పురాణ ప్రమాణము ప్రతిపాదితమై, పరంపరాగతమైన విశిష్టైక్యము రామానుజ దర్శనమై, కీర్తిదిగా నేడు ప్రకాశించుచున్నది. బహు పుష్కరములు సమ్మిళితమై, ఎంద మైనట్లు, బహు విధ రచనలు సమ్మిళితమై, భక్తిరసాస్వాద తన్మయు

లనుగా జేయుచున్నది. తత్త్వమును మఱించి, మన కందించు చున్నది రామానుజ కీర్తి కౌముది.

**వేముగంటి నరసింహచార్యులు**

**సిద్ధిపేట**

విశిష్టాద్వైత మత విశిష్టతను తెలియజేయుచున్న శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది - తొమ్మిదవ భాగము - ఉత్తమోత్తమములైన రచనలతో, ఉదాత్త రీతిలో రూపొందించబడినది.

**తె. తం. గోపాలాచార్యులు**

**నడిగడ్డపాలెము**

శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది 19 - వ భాగములో మీరు చాలా మంచి విషయాలను నమకూర్చారు. ఈ గ్రంథము లన్నియు - అన్ని విధములుగా, సర్వాంగ సుందరంగా తయారు చేయబడి యున్నవి. మేలిమి బంగారము పలె, ఇవి ఎప్పటికైనను విలువ గలవియే.

**శ్రీభావ్యం అప్పలాచార్యులు, M.A.**

**విశాఖపట్టణము**

శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది 9-వ భాగములో రచనలు అన్ని విధముల చాలా బాగున్నవి.

**కె. టి. యల్. నరసింహచార్యులు**

**ముసునూరు**

శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది నవమ కళ యెంతో చూడ ముచ్చటగా నుండుటే గాక, పరమ రమణీయంగా భాసించుచున్నది.

**శ్రీరంగాచార్యులు, M.A.**

**పాలెము**

శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది - తొమ్మిదవ సంపుటము - విషయ సమగ్రంగా భాసిస్తున్న దనడంలో అతిశయోక్తి ఏమాత్రం లేదు.

**డాక్టర్ : S.T.V. రాజగోపాలాచార్యులు, M.A; Ph.D.**

**భీమవరము**

నేను సమర్పించిన 'తాళ్ళపాక చిన్నన్న సాహిత్య సమీక్ష' పరిశోధన నిబంధానికి ఆంధ్రా యూనివర్సిటీవారు ఇటీవల నాకు డాక్టరేట్ (పిహెచ్. డి.

డిగ్రీ ప్రదానం చేశారు. ఈ వ్యాసంగంలో - మీ 'కౌముది' - చల్లని అమృత కిరణాలను ప్రసరించింది. ఈ సంతోష వార్తను మీకు ఆత్మీయంగా వెరిగించి, మీ శుభాకాంక్షలు పొందాలని ఆకాంక్షిస్తున్నాను.

**మరింగంటి శ్రీరంగాచార్యులు, B O.L.**

**హైదరాబాదు**

శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముది - నిరంతరాశాంతితో, ప్రతిపద భీతితో, బహు విధ భ్రాంతితో, అక్రాంత సాంసారిక సంతాపత్రయూ పరిక్రాంతస్వాంతులై, పద భ్రష్టులై, బంధు విగ్లిష్టులై, భావ బహు దుష్టులై, శోక హత దుష్టులై, గాఢ దురదృష్టులై, నుడువరాని కడు ఇడుమల బడు బడుగులను, బ్రతుకు బాటసారులను, సాధ్య సాధన ఇతి కర్తవ్యతా శూన్యులను, అనారతాక్రాంత దేహ వైద్యులను, సంతత త్రివిధాపచార చరణ చణ జన మూర్ధన్యులను, అసమ్మాన్యులను, అనన్యులను, తల్లి యొడిలో చేర్చి, నేద దీర్చి, ముదము గూర్చి, ముద్దు సేసి, బుజ్జగించి, ఆలించి, లాలించి, పాలించి, పసిడి గిన్నెలో - పంచదారతో పాలందించు చక్కని చిక్కని వెన్నెలయే.

ఈ కౌముదిని ప్రకాశింపజేయుటలో చేయుత నిచ్చ ద్రవ్య దాతలు - తమ దానముతో కర్మయోగమును, విద్వాంసులు - తమ వ్యాసములతో జ్ఞాన యోగమును, కవీశ్వరులు - తమ పద్య రచనలతో భక్తియోగమును స్ఫురింప జేయగా, ఈ మూడింటి సత్ర కాదారముగా అంతర్గతమై యున్న తమ కృషి - భగవత్ ప్రపత్తిగా భాసించుచున్నది. ఇది యంతయు అవ్యాజ బంధువు, ఆద్యాచార్యుడు నగు ఆ శ్రీయఃపతియొక్క అహైతుకాభిమాన విజృంభణముగా భావించుచు, ఈ తమ వ్యవసాయము సర్వతోముఖముగా సాగి, చక్కని పంటను పండించుగాక యని ఆ సర్వేశ్వరుని అర్థించుచున్నాను.

**C. V. RAGHAVACHARYULU, M.A; B.Ed.**

**VIJAYAPURI**

9th Edition of 'Sree Ramanuja Keerthi Koumudi' is really beaming a new light delving from the most meaningful commentary of Bhagavad Ramanuja on 'Brahmasutras'. Sree-bhashyam is the quintessence of the Visishtadwaitha philosophy

and without it any amount of knowledge relating to any branch of Ramanuja School of thought is incomplete and imperfect. The Ninth part of Koumudi is welldone with its extremely important components of the Visishtadwaitha Philosophy.

Dr. PREMA NANDAKUMAR, M.A; Ph-D.      SRIRANGAM

In 9th Volume of 'Sree Ramanuja Keetthi Koumudi' you have brought together eminent scholars on the same platform to explain the salient features of Sri Vaishnavism. Truly a feast to the Scholar as well as the lay student of Sri Ramanuja's vision,



# వీటికలు - వ్యశంసలు

(శామ్మిదవ భాగమును గురించి)

గైర్వాణి

ఏప్రిల్, మే 1989

నవమ్యా మస్యాం శ్రీ రామానుజకీర్తి కౌముద్యాం ప్రస్థానత్రయ నామ్నా సంపాదకియేన సహ సంపాదితైః సవఖి ర్విషయైః కవి పండిత పరిచయై శ్చచిత్రై శ్చ స్థానం సంపాదిత మస్తి. ఆచి - మధ్యాంతా స్సర్వేషు విషయా రసకన్ధాః స్వాదానుస్వాద పరమ రమణీయాః సంస్కృతి ప్రియాణాం నిరస్త రాధ్యయసానుశీలనయోగ్యా శ్చ భవన్తి జిజ్ఞాసూనా మితి న స్సంవాదః. శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముద్యాకృతే విషయార్పకా స్సర్వేషు విద్యన్ముర్తన్యా ఏవ. తై య్యక్తం ఏతైకశ స్సుష్మాక్త మస్తి; "య దుక్తయ త్రయీ కంఠే యాన్తి మంగల సూత్రతాం" ఇతి ప్రశస్తి మర్హతి. త్రయ్యన్తార్త నిరూపణవరాణాం పూర్వాచార్యాణాం ప్రతిపాదన కౌశలం, భావనా పాటవం, కావ్యగాన మాధుర్యం చ ప్రకటయన్తి ఇయం శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముదీ. రామానుజ రాకేంద్రం సకల కలా విశిష్టం ప్రపద్యతా మితి గైర్వాణి గీర్వాణ శరణ్యం దేవదేవం భగవన్తం శ్రీ శ్రీనివాసం ప్రస్తోతి.

ప్రస్థానత్రయే ప్రధానతమోపనిషదాం, ఉపనిష ద్విద్యానాం 31 ఏక త్రింశ త్సంఖ్యానాం, బ్రహ్మసూత్రభాష్యకరాణాం నామాభి స్సాకం సిద్ధాంతానాం ఉల్లేఖనం కృతం సంపాదక మహోదయేన. 'దేవరహితాబా విషయం మహా కుచూహల జనకం ప్రస్తువన్, సంపాదక మహాశయః బాబా మహానుభావస్య 900 వర్ష దేశీయతాం శ్రీరామానుజ దేశికవత్తాం చ ప్రఖ్యాపయతిస్మి; య దీదృశీ మహతా యోగజ ధర్మ సాధ్యా తర్హి నాత్ర కి మపి చిత్రవిచిత్రం వా.

అత్ర వేవార్థ సంగ్రహ విషయ వివరణం, శ్రీ.భాష్యాధికరణార్థ వివ రణం, భగవద్గీతా - రామానుజ దర్శనం, శ్రీవైష్ణవ మత వైశిష్ట్య మి త్యాదికం జిజ్ఞాసూనాం ఆంధ్రభాషా ఖాషిణాం అత్యంత ముపకారకం భవతి త్యత్ర నైవ సంశయః. త దర్థం తద్రచయితారః ఆచార్య స్వామినః సర్వేషు భక్త తతి నమస్సుమాంజలి మర్హన్తి. తేషాం మహతాం ప్రయ్యవకారం కథ మితోఽవ్యన్యతా

కర్తుం శక్యతే ? అస్మిన్ సందర్భే “సందేహరిణే ద్వారకాతః ప్రతి నివృత్తాయ బ్రాహ్మణాయ రుక్మిణీప్రియ మస్య స్నవశ్యన్తి కేవలం ప్రణామ సా” ఇతి వ్యాసో భగవాన్ ప్రణామమాత్రాచరణేన తృప్తేతి యత్ వ్యాచక్షే, తత్ స్మర్యతే. ఏవ మేవ గైర్వాణ్యతి సర్వేభ్యః శ్రీవైష్ణవ స్వామిభ్యః నమోవాక్య మధీతే, సంపాదక మహాశయా య విశిష్య ధన్యవాద శతం సమర్పయతి.

## THE HINDU

20-12-1988

The volume under review is the SRI RAMANUJA KIRTHI KAUMADI ninth in the series. It carries the most important works of Sri Ramanuja. Here we have the Gita - Bhashya and the Upanishad-Bhashya and the commentary of Vedanta - Sutras. Ramanuja's philosophy represents the unique pattern of Vedanta thought. The three categories Souls, The Lord, and World of matter are each interconnected and inseparable from the Lord. The two categories-souls and universe are dependent on the Lord. The relationship between them is as that which obtains between the body and the soul. Ramanuja's philosophy is organic. The path to salvation is devotion (Bhakti). The method of devotion involves a little trouble for the average men. A devotee has to be ceremonially pure and ethically sound, before meditating on God. The path of Bhakti involves some effort on the path of man.

Ramanuja, suggests a supremely easy method of reaching the Lord called Sharanagathi (complete, absolute, willing and total surrender to the Lord). This is called prapatti. This method is opened to one and all who surrender to the greatness of the Lord and have faith in His saving power. These series of books on Ramanuja in Telugu is useful.



శ్రీనివాసాయ నమః.

శ్రీమతే రామానుజాయ నమః.

## శ్రీవైష్ణవ ధర్మ వ్యాప్తి

(నం పాద కీయము)

శ్రీవైష్ణవ మతమునకు - శ్రీవైష్ణవ ధర్మ మనియు, శ్రీవైష్ణవ సంప్రదాయ మనియు, భాగవత మత మనియు, శ్రీ సంప్రదాయ మనియు అనేక నామాంతరము లున్నవి. ఈ వైష్ణవ ధర్మమునకు శ్రీ పాంచరాత్రాగమమే ప్రధానమైన ఆధారము గనుక, ఇయ్యది - పాంచరాత్ర మత మనియు వ్యవహరింపబడుచున్నది.

ఈ పాంచరాత్ర మొక మహాపనివత్తనియు, నాల్గు వేదములు, సాంఖ్య యోగము ఒకటిగా చేరి - 'పాంచరాత్ర' మను పేర వెలయుచున్న దనియు, నారాయణ ముఖోద్గతమైన ఈ పాంచరాత్ర శాస్త్రమును తొలుత - దేవర్షియైన నారదుడు శ్రవణము చేసె ననియు - మహా భారతమునందలి శాంతి పర్వము (339-11,12.) విశదీకరించుచున్నది.

త్రయంతరము నారద మహర్షి - ఈ పాంచరాత్రాగమ ప్రాశస్త్యమును - తాను రచించిన 'నాతద పాంచరాత్ర' మను గ్రంథమున వివరించుచు -

“రాత్ర శబ్దము జ్ఞాన వాచకము. ఈ జ్ఞానము ఐదు విధములుగా నుండును. ఇందుచే, పండితులు దీనిని 'పాంచరాత్ర' మని వ్యవహరింతురు. మొదటిది - జన్మ, జరా, మరణములను నివారించు

పరమ తత్త్వజ్ఞానము. రెండవది - మోక్షార్థులకు ముక్తిదాయకమైన పవిత్రజ్ఞానము. ఇది - శ్రీమన్నారాయణుని పాద పద్మముల నన్ని ధికి జేర్చునట్టిది. మూడవది - పరిశుద్ధము, శ్రేయస్కరము నగు జ్ఞానము. ఇది శ్రీమన్నారాయణునియందు భక్తిభావమును గల్గించు నట్టిది. భగవద్దాస్యము నొసంగు ఈ జ్ఞానముకూడ మానవుల కావశ్యకము. నాల్గవది - సమస్త సిద్ధులను ప్రసాదించు యోగిక జ్ఞానము. ఇయ్యది - యోగుల సర్వస్వము; సిద్ధులకు సుఖప్రదము నైనది. ఐదవది - పరమ జ్ఞానము. ఇదియే మాయ. ఇది మానవుల మోహమునకు కారణమై, వారిని సాలసారికము లగు విషయ భోగముల వైపుకు మరల్చును. ఇట్టి జ్ఞానముచే మానవుడు - తనకు, తన కుటుంబమును పోషించుకొనగల్గును" అని ప్రబోధించినాడు. (1-1-44 నుండి 53 వఱకు.)

పై పంక్తులనుబట్టి తేలిక సారాంశ మేమనగా - రాత్రు మనగా జ్ఞాన మనియు, అట్టి జ్ఞానము - పరమ తత్త్వము, ముక్తి, భుక్తి, యోగము, విషయము (సంసారము) అను పంచవిధములుగా నుండు ననియు, అదియే 'పాంచరాత్ర' మని వ్యవహరింపబడుచున్న దనియు స్పష్ట మగుచున్నది.

ఇట్టి పాంచరాత్రాగమ మహాంబుధినుండి సముద్భవించిన శ్రీవైష్ణవ ధర్మము - భారత దేశమున చిర కాలమునుండియు ప్రచలిత మగుచున్నది. ఈ సంప్రదాయమున శ్రీ మహావిష్ణువే ఉపాస్య దైవము. ఆ దైవమే పరతత్త్వమని భావించి, ఆ జగన్నాథుని అనన్య భక్తితో ఆరాధించువాడే వైష్ణవుడు. తర్వాత సమతయే వైష్ణవ ధర్మమునకు ముఖ్య లక్షణము. ఇందువలన, ఈ వైష్ణవ ధర్మము జగ



దక్షిణ భారతములో నుదయించిన అట్టి వైష్ణవ ధర్మమును  
 ఆచార్యులు తమ దివ్య ప్రబంధములలో నిక్షేపించిరి.

ఆచార్యుల యనంతరము - ఆచార్య పరంపరలో ప్రథము లగు  
 నాథమునులు - ద్రావిడ వేద వైశిష్ట్యమును బాగుగా ఆకళించుకొని,  
 అందలి వైష్ణవ ధర్మమును బహుళ ప్రచారము గావించుచు, భక్తి  
 ప్రధానమైన ఈ వైష్ణవ ధర్మ ద్వారములో - ఎల్ల జనులు ప్రవేశి  
 తార్హుతను కల్పించిరి.

నాథమునుల యనంతరము - వారి పోత్రు లగు యామునా  
 చార్యులు - సమ్మూఖ్యుల దివ్య ప్రబంధములలో నిక్షిప్తమైన  
 వైష్ణవ ధర్మముచే ప్రభావితులై, ఆచార్యుల దివ్యప్రబంధములను  
 అధ్యయన - అధ్యాపనల మూలమున ప్రచారము గావించుటేగాక,  
 వైష్ణవ ధర్మ ప్రతిపాదకము లగు కొన్ని గ్రంథములను గీర్వాణ  
 భాషలో రచించిరి.

యామునాచార్యుల యనంతరము భగవద్రామానుజులు వైష్ణవ  
 పీఠాధిపతులై, ఆనతలు శీతాచల పర్యంతము పాదయాత్ర చేసి,  
 వైష్ణవ ధర్మమును దేశమం దంతటను ప్రచారము గావించుటే గాక,  
 వేదార్థ సంగ్రహ - శ్రీభాష్య - గీతాభాష్యాది గ్రంథములను కొన్నిం  
 టిని సంస్కృత భాషలో రచించి, వానిలో - వైష్ణవ ధర్మమును  
 సుప్రతిష్ఠితము గావించిరి.

ఈ రీతిగా భగవద్రామానుజులు వైష్ణవ ధర్మమునకు విశేష  
 ప్రాచుర్యమును గల్గించుటే గాక, శ్రీవైష్ణవ ధర్మ ప్రచారార్థమై  
 రాబట్టినవాలు సింహాసనములను నెలకొల్పిరి. అట్టి వానిలో - ఎనిమిది  
 (8) సింహాసనములు ముఖ్యములు. వీనిలో (1) శిష్యాసంస్థాన  
 సనములు, రెండు (2) గృహస్థ సింహాసనములు,

ములో - 'మేల్కొట్ట' అనబడు తిరునారాయణపుర శ్లోత్రమునకు సమీపమున, తిరునల్వేలికి 19 మైళ్ళదూరమున గలదు. ఇచట శ్రీ తోత్రాదేవస్వామి దేవాలయ మున్నది. 'శ్రీరాధ్వి పుష్కరిణి' యను నరస్సుకూడ కలదు. ఇచ్చట వేంచేసియుండు రామానుజ పీఠాధిపతులను - 'రామానుజాచార్యులు' అని యందురు.

2. వేంకటాద్రి (తిరుమల) :- ఇచ్చట శ్రీనివాస భగవానుని దేవాలయ మున్నది. 'స్వామి పుష్కరిణి' యను నరస్సు కూడ కలదు. ఇచట వేంచేసియుండు రామానుజ పీఠాధిపతులను 'వేంకటాచార్యులు' అని వ్యవహరింతురు.

3. అఘోబిలము :- ఇది కడప జిల్లాలో గలదు. ఇచ్చట ప్రహ్లాద వరదుడగు ప్రసన్న నారసింహస్వామి దేవాలయ మున్నది. 'రామ తీర్థ' మను నరస్సుకూడ కలదు. ఇచ్చట వేంచేసియుండు రామానుజ పీఠాధిపతులను 'శతకోసాచార్యులు' అని యందురు.

4. బ్రహ్మతంత్ర పరకాలము :- ఇది మైసూరులో గలదు. ఇచ్చట శ్రీ చెన్నకేశవస్వామి దేవాలయ మున్నది. పట్టణ పరిసరము లందు - కావేరి, పెన్న, తుంగభద్ర నదులు కలవు. ఇచట వేంచేసి యుండు రామానుజ పీఠాధిపతులను 'బ్రహ్మతంత్ర రామానుజాచార్యులు' అని వ్యవహరింతురు.

5. మునిత్రయము :- ఇది బెంగళూరుకు సమీపమున గలదు. ఇచ్చట వేంచేసియుండు రామానుజ పీఠాధిపతులను 'ముని త్రయాచార్యులు' అని యందురు.

6. శ్రీరంగము :- ఇది తిరుచినాపల్లికి మూడు మైళ్ళ దూరమున గలదు. ఇచ్చట శ్రీరంగనాథాలయ మున్నది. ఇది కావేరిమధ్య ప్రదేశమున గలదు. ఇచ్చట వేంచేసియుండు రామానుజ పీఠాధిపతులను 'రంగనాథాచార్యులు' అని వ్యవహరింతురు.

ఇవి యాఱును గృహస్థ పీఠములు.

7. శ్రీరంగము :- ఇచట ఒక గృహస్థ పీఠము కూడ కలదు. ఇచట వేంచేసియుండు రామానుజ పీఠాధిపతులను 'అణ్ణన్ స్వామి' యనియు, 'పరదాచార్యులు' అనియు అందురు.

8. కాంచీపురము :- విష్ణు కంచిలో శ్రీ వరదరాజస్వామి దేవాలయము గలదు. దేవాలయ సమీపమున 'కోటి తీర్థము' అను నరస్సు గలదు. పట్టణ పరిసరమున వేగవతి నది గలదు. ఇచ్చట వేంచేసియుండు రామానుజ పీఠాధిపతులను 'ప్రతివాది భయంకరం అణ్ణన్ స్వామి' అని వ్యవహరింతురు.

ఇవి రెండును గృహస్థ పీఠములు.

భగవద్రామానుజులచే ఈ రీతిగా బహుళ వ్యాప్తి నందిన శ్రీవైష్ణవ ధర్మము - ముముక్షువులకు మార్గదర్శకమై విలసిల్లి నది. కనుకనే - శ్రీరంగ క్షేత్రమున వేంచేసియున్న శ్రీరంగనాథస్వామి - "పరమ వైదిక మగు శ్రీ వైష్ణవ ధర్మము - 'రామానుజ మత' మను పేర వ్యవహరింపబడుగాక"! అని మంగళాశాసనము గావింపగా, నాటినుండి శ్రీవైష్ణవ ధర్మము - 'రామానుజ మత' మను పేర ప్రసిద్ధ మయ్యెను.

ఇట్టి రామానుజ మతముచే అనేక సంప్రదాయములు ప్రభా  
విత్తములై యున్నవి. అట్టి వానిలో - మాధ్య, నింబార్క, వల్లభ,  
రామానంద, చైతన్యాది సంప్రదాయములు ముఖ్యములు.

ఇట్లు వైష్ణవ ధర్మము దేశమం దంతటను బహు ముఖములుగా  
విస్తరించి, నేటికిని అఖండముగా విరాజిల్లుచున్నది.

“రామానుజాయ మహలే నిగమాంతశాస్త్రం

పారంగతాయ పరమార్థ విశారదాయ

విఖ్యాత లోక గురవే యతిపుంగవాయ

తూయో నమో భువన మంగళ దేశికాయ.”



## భగవంతుడు - సృష్టి

“పరమాత్మహరి తాన బ్రహ్మాండముల జేసి  
 యందందు బ్రహ్మల సమరజేసి  
 లోన చతుర్దశ లోకంబులను జేసి  
 అధికార పురుషుల నం దమర్చి  
 తిరుగ దేవ మనుష్య తిర్యగాది సమస్త  
 జంతు జాలము కర్మ సరణి జేసి  
 భోగ మోక్ష నిదాన పుణ్య పాపక్రియో  
 పాసన న్యాస ప్రపంచ విధుల

నెఱుగ జెప్పెడు శాస్త్రంబు లిచ్చి, వారు  
 చనెడి సన్మార్గ దుర్మార్గ సంగతులకు  
 చిత్ర సమ్మ త్యుపేక్షల జేసికొనుచు  
 నుంచు రని చెప్పేలక్ష్యుల యోగవరుడు.”

పరమాత్మయైన విష్ణువు - తాను స్వయముగ బ్రహ్మాండ  
 ములను సృజించి, ఆ యా బ్రహ్మాండములలో బ్రహ్మల నేర్పఱచి,  
 వానిలో చతుర్దశ భువనములను సృష్టించి, ఆ యా భువనములలో -  
 తగిన అధికారులను నియమించి, దేవ - మనుష్య - పశు - పక్ష్యాది  
 వివిధ జంతువులను సృష్టించి, ఆ యా ప్రాణికోటికి కర్మబంధములను  
 గల్పించి, భోగము - మోక్షము, పుణ్యము - పాపము, భక్తి - ప్రపత్తి  
 ఇత్యాది విషయములను బోధించెడు శాస్త్రములను ప్రసాదించి, వారి  
 వారి ప్రవర్తనముల ననుసరించి ఫలము నొసగుచున్నాడని భగవ  
 ద్రామానుజులు ప్రవచించియున్నారు.

# సంసార మహా సముద్ర తరణము

“సంసార మతిఘోర సాగర మాశలు  
 పెనునీరు రాగముల్ పెద్ద సుళ్ళు  
 మలయు కామ్య ద్యహం మమతలు గ్రాహంబు  
 లుక్త తాపత్రయ మూర్ఖి మాల  
 చిత్త వికారంబు శీఘ్ర వాయు ఖోభ  
 మొలికెడు దేహమం దోటి యోడ  
 పోషక ధారక భోగ్యంబు లందులో  
 గురుతుగా గొని వేసికొన్న సరుకు

నోడ నెక్కిన శ్రీహరి జాడ నాత్మ  
 మునుగ కద్దరి జేరు దా మొక్కుకొన్న  
 దైవ మాచార్యుడై వచ్చి తన్ను గాచు  
 ననుచు లక్షణదేశికుం డాన తిచ్చె.”

సంసార మనెడి సముద్రమునకు ఆశలే జల ప్రవాహము ;  
 సంతోషాతిశయములే పెద్ద సుడిగుండములు; కామ క్రోధ మద మాత్సర్యములు, అహంకార మమకారములు - మకర కచ్చపాది జలజంతువులు. అందు - తాపత్రయము లనెడి తరంగములు గలవు. దేహ మనెడు ఓటి యోడ - ఆ సముద్రమున నడచుచున్నది. ధారక - పోషక - భోగ్యములు తనకు కావలసి, కొని వేసికొన్న సరుకులు. ఓడ నెక్కిన పర్తకుని వంటి చేతనుడు ఆ దరిని జేరుటకు శ్రయఃపతిని శరణించినచో, ఆ దైవమే ఆచార్యుడుగా (గురువుగా) వచ్చి, సంసార సముద్రమునుండి ఆ దరిని జేర్చి, ఆ చేతనుని కాపాడు నని శ్రీమద్రామానుజులు ప్రబోధించియున్నారు.

శ్రీ పద్మావతీ శ్రీనివాస స్తుతి

1 - 2

శ్రీమాన్ అష్టాది మరింగంటి పురుషోత్తమశాచార్యులు

లక్ష్మీపురుషకార వైభవము

3 - 15

డాక్టర్ : తట్టా విజయరాఘవాచార్యులు

అవతారిక

పురుషకార నిర్వచనము

ఉపాయము - ఉపేయము

చేతనులకు లక్ష్మీ పురుషకారమే శరణ్యము

లక్ష్మీ అనుగ్రహము చేతనులకు శ్రేయము

పురుషకార ప్రపత్తి

చేతనుల యెడ లక్ష్మీదేవి కృప

పురుషకారత్వ సిద్ధి

లక్ష్మీప్రసాదావశ్యకత

శ్రీ లక్ష్మీనారాయణులు ఆశ్రయణీయులు

పురుషకారత్వమే లక్ష్మీ తత్త్వము

పురుషకారత్వ వివరణము

లక్ష్మీదేవి చారుర్యము

సీతావతారమున పురుషకారము

సీతాదేవి శపథము

ముగింపు

శ్రీమద్రామానుజులు - వారి కృతి రత్నములు

16 - 29

శ్రీమాన్ చిలకపాటి విజయరాఘవాచార్యులు

శ్రీ రామానుజ రచనా వైరుష్యము

వేదార్థ సంగ్రహము

శ్రీభాష్యము

వేదాంత దీపము - వేదాంత సారము

శ్రీ భగవద్గీతా భాష్యము

గద్య త్రయము

శ్రీమాన్ ప్రతివాది భయంకర వేదాంతాచార్యులు

ప్రణామాంజలి

ఉపక్రమము

ఈశోపనిషత్తు

కేనోపనిషత్తు

కఠోపనిషత్తు

ప్రశ్నోపనిషత్తు

ముండకోపనిషత్తు

మాండూక్యోపనిషత్తు

ఐతరీయోపనిషత్తు

తైత్తిరీయోపనిషత్తు

ఛాందోగ్యము

ఛాందోగ్యము - శాండిల్య విద్య

ఛాందోగ్యము - సద్విద్య

ఛాందోగ్యము - భూమాధికరణము

ఛాందోగ్యము - దహర విద్య

బృహదారణ్యకము

బృహదారణ్యకము - మైత్రేయణ బ్రాహ్మణము

కౌషీతకీ ఉపనిషత్తు

శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తు

మహోపనిషత్తు

సుబాలోపనిషత్తు

మహా నారాయణోపనిషత్తు



౨౩. శ్రీ భగవద్రామానుజులు - శ్రీ భావ్యము

(ద్వితీయాధ్యాయము)

శ్రీమాన్ కిడాంబి శ్రీనివాస రామానుజాచార్యులు

ద్వితీయాధ్యాయ - ప్రథమపాదము

వరిచయము

స్మృత్యధికరణము

యోగప్రత్యుక్త్యధికరణము

నిలక్షణాధికరణము

బోక్తాప్రత్యధికరణము

అరంభవాధికరణము

ఇతర వ్యవదేశాధికరణము

కృతస్మిప్రసక్త్యధికరణము

ఉపసంహార దర్శనాధికరణము

ద్వితీయాధ్యాయ - ద్వితీయ పాదము

రచనానువచత్యధికరణము

మహద్విరాధికరణము

సముదాయాధికరణము

సాభావాధికరణము

ఉపలభ్యధికరణము

ఏకస్మిన్ అసంభవాధికరణము

పశువత్యధికరణము

ఉత్పత్యసంభవాధికరణము

ద్వితీయాధ్యాయ - తృతీయ పాదము

వియదధికరణము

తేజోఽధికరణము

అర్కాధికరణము

పాంచరాత్ర ప్రశస్తి  
 పాంచరాత్రము - వివిధ నామములు  
 పాంచరాత్ర ప్రవర్తకులు  
 శ్రుతులలో పాంచరాత్రము  
 పురాణేతిహాసములలో పాంచరాత్రము  
 కావ్యములలో పాంచరాత్రము  
 పాంచరాత్ర ప్రశంసలు  
 పాంచరాత్ర సాహిత్యము  
 చరిత్ర పుటలలో పాంచరాత్రము

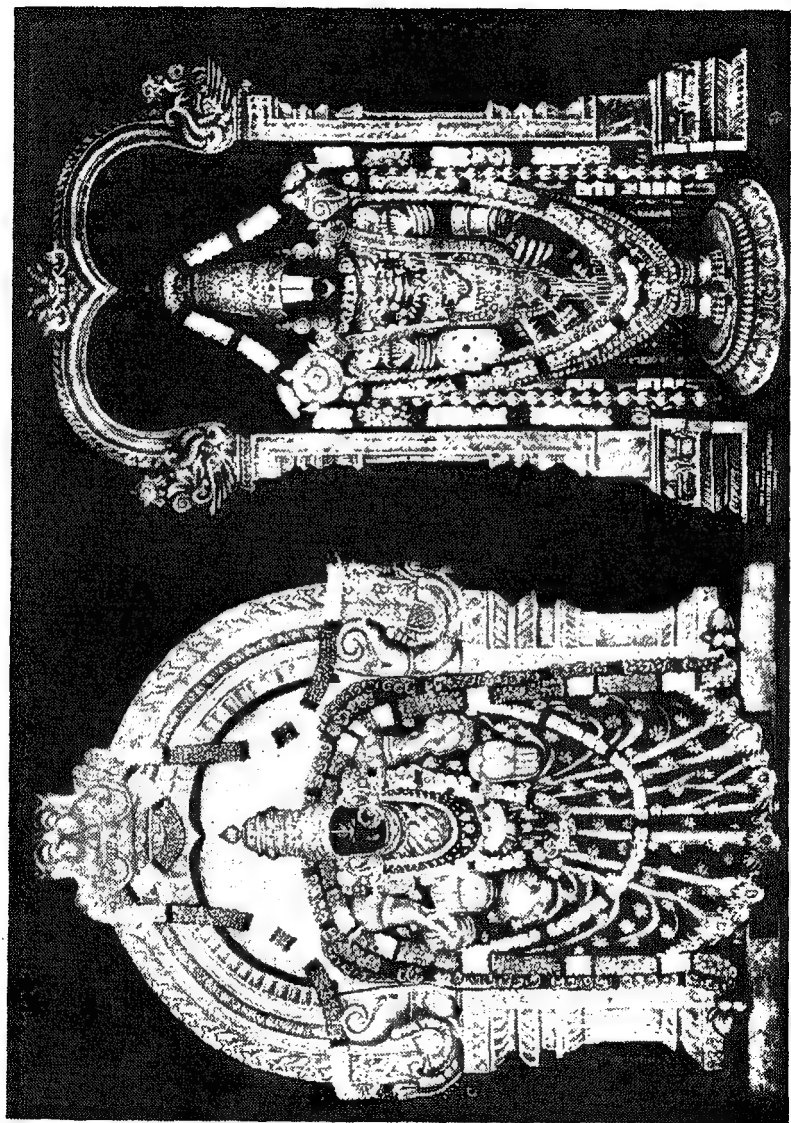
౧౨. వివిధ సంప్రదాయములు - శ్రీవైష్ణవ మతప్రభావము

233 - 2

శ్రీమాన్ చెలిమిచెర్ల రంగాచార్యులు

రామానుజ సంప్రదాయము  
 మాధ్వ సంప్రదాయము  
 నింబార్క సంప్రదాయము  
 వల్లభ సంప్రదాయము  
 రామానంద సంప్రదాయము  
 రామ భక్తి - రామానంద సంప్రదాయము  
 కబీరు దాసు - రామ భక్తి  
 ములక్ దాస, రాయ్ దాసాదులు  
 గో స్వామి తులసి దాసు  
 శ్రీకృష్ణ చైతన్య స్వామి - గౌడియ వైష్ణవ సంప్రదాయము  
 తుకారాము  
 సమర్థ రామదాసు





# శ్రీ పద్మావతీ శ్రీనివాస స్తుతి

'కవిశేఖర'

శ్రీమాన్ ఆనూరి మరింగంటి పురుషోత్తమాచార్యులు,

ఎం. వి. బి. యిడి.



శ్రీ పద్మోరుహ కుంకుమాంకిత లనత్ శ్రీవత్స పక్షస్థలా !  
భావోన్నీలిత భక్తపాలన కళా భవ్యప్రపన్నోజ్జ్వలా !  
గ్రావోగ్రీకృత దుష్టచిత్రజన శిక్షా దక్ష దీక్షాంచలా !  
గ్రేవేయ మ్మిది స్వీకరింపుమి శుభాంగా ! శ్రీనివాసప్రభూ !

సారమ్మం గనలేని స్వాంతమున నస్త ధ్వస్త విధ్వస్త సం  
సార మ్మంచున మునిపోవు జనులన్ సాకంగ దీప్య త్కృపా  
వారమ్మం బగు పీక్షణామృతమునన్ బాధా సహస్రమ్ములన్  
సారం ద్రోలెడు తెల్లి ! కై కొనుము కై వారమ్ము పద్మావతీ !

ఆ శాపాశములన్ దగుల్కొని నరుం డత్యంత నమ్మోహనా  
వేళాదేశములన్ రగుల్కొని భ్రమల్ వేధింప బాధా నిరా  
శా శైధిల్య మనస్థితిన్ గనుచు నర్చారూపముం దాల్చితే  
శ్రీశా ! ప్రేముడి నుద్ధరింప నిట ధాత్రిన్ శ్రీనివాస ప్రభూ !

పులకింపుల్ తులకింప నీ పద సవాంభోజాత భవ్యార్చనల్  
తొలి నే జన్మమునం దొనర్చితిన్ - నా దుర్దంత దుఃఖాన్వితా  
భిల సాపాఘ మణంగజేసి యిటు వాగ్రీతిన్ సమర్పించు యీ  
కలిమిన్ గూర్చితివమ్మ సాహృదవతీ ! కై మోడ్చు పద్మావతీ !

ఆకంఠంబుగ దోష దూషిత దురన్యాయానులాపంబులన్

జీవన యాత్రలో గలుగు చింతల వంతల ప్రకృతి నెట్టి - నీ  
 పాపన దర్శనార్థమయి వచ్చితి - 'కట్టడి' వాడు తండ్రి! ఈ  
 త్రోవను కోవెలన్ 'నిలువు దోపిడి' చేసెను చూడు మమ్మ వ  
 ద్దావతి! 'శ్రీనివాసు' డను మాటకు 'సర్' ము దేమొ మాతరో!

నీ వొక కన్నతల్లివలె నిండు మనంబున నుండి బిడ్డలన్  
 గావగ నుండయె నిలువగా - సుడిగుండము లేమి లెక్క త  
 ల్లి! వగదీరజే! మరిమరించెడు చల్లని నీ కృపా పి ప  
 ద్దావతి! చేరదీతువుకదా! సిరిసంపద లిచ్చి ప్రేమతో!

నెన్నం జెప్పిన దేదో నీ మనమునన్ వే జొన్నుచున్ నా కయిన్  
 గిన్నం జూపెద వేమొ తండ్రి! యిది నీ క్రిడా వినోదంబు - నా  
 నెన్నన్ ముండట నెవ్వరుం గలరు నీవే తప్ప! నిన్ గొల్చు నా  
 పూన్నిం జారగనీకుమయ్య వినుతింపులో! శ్రీనివాసప్రభా!

నీ పుణ్యాంచిత సత్కథా సురుచిర స్నిగ్ధ భవన ద్దాన గీ  
 తి పాండిత్య మహాత్వముం గనక వ్యర్థీభూత ముత్త్యత్వమై  
 తోవన్ - నీ యెడ నా మనంబు నిడి కాంతున్ సుంత శాంతిన్ - త్రిలో  
 కీ పుణ్యాంచితయాప! కాపు మనుర క్తిన్ శ్రీనివాసప్రభా!

పారావార పరంపరం బరగు మీ ప్రజ్ఞాధురీణత్వమే  
 ధారావాహిక రూప సంకలిత తత్వజ్ఞాన దృక్పాదులౌ  
 సారాచార విచార వైష్ణవ కళా సంపన్న సర్వస్వ మీ  
 శ్రీ రామానుజ కీర్తి కాముది కివే శీర్షా సతా భ్యంబలులో!



# లక్ష్మీ పురుషకార వైభవము

‘సాహిత్య విద్యా ప్రవీణ’

డాక్టర్ : తట్టా విజయరాఘవాచార్యులు, ఎం.ఎ; పిహెచ్.డి.

—❀—

“ప్రపన్నాద్రిహరా నిత్యా వేద సౌధ విహారిణే  
శ్రీరంగనాథ మాణిక్య మంజరీ మంజుభాషిణి.”

## అవతారిక

శ్రీమన్నారాయణుడు సర్వదా సర్వ శరణుడు. శ్రీయఃపతిత్వ  
రూప మగు చిహ్నమునుబట్టి, నారాయణ శబ్దమునుబట్టి - ఇది  
పరతత్త్వ మని శ్రుతులలో నిర్ణయింపబడినది. శరణ్యుడగునపుడు,  
అసంగ - చేతనులచే రక్షణార్థము ఆశ్రయింపబడునపుడు - లక్ష్మీ  
విశిష్టుడుగానే ఉండును అని, పూర్వమైన శ్రీమచ్ఛబ్దము తెలుపు  
చున్నది.

“అకారిణ స్తు విజ్ఞాన మాకార జ్ఞానపూర్వకమ్  
తేనాకార శ్రియం జ్ఞాత్వా జ్ఞాతవ్యో భగవాన్ హరిః.”

ఏదేని ఒక ఆకారము గల వస్తువును తెలిసికొనుట - దాని  
యాకారమునుబట్టియే కావున, ఆకారభూతురాలగు లక్ష్మీని తెలిసికొని,  
తద్వారా భగవంతుని తెలిసికొనవలె నని, శ్రీ అరుఢాశప్పరమాళ్  
ఎంబెరుమానార్ స్వామి అభిభాషణము.

## పురుషకార నిర్వచనము

ఏదేని ఒక అపేక్ష గల పురుషునిచే, ఆ అపేక్షను నెరవేర్చు  
గల పురుషుడు పొందబడుటకై, ఉపాయముగా వరింపబడునట్టి

నే రొకరిని 'పురుషకారము' అని వ్యవహరింతురు. ఈ పురుషకారము కాలక్రమమున మోక్షమునకు హేతు వగును. పురుషకారమునకు ఆధునిక పదము 'సిఫార్సు' (Recommendation) అని. దీనినే 'మధ్యవర్తిత్వము' అందురు. "పురు సనోతీతి పురుషః. పురుషం కరోతీతి పురుషకారః" అని దీని విగ్రహ వాక్యము. పురు = అధికముగా, సనోతి = ఇచ్చువాడు. తం = ఆవిధమైన పురుషునిగా, కరోతీతి = చేయుచున్నది కావున, 'పురుషకారము' అనఁబడుచున్నది. 'అధికముగా ఇప్పించువాడు' అని, పురుషకార శబ్దమునకు పిండితార్థము.

### ఉపాయము - ఉపేయము

కఠినముగా పితృత్వ క్రయ క్రమమున హితపరత్వము గల వాఁడై, వదిలి వదిగా లెక్కబెట్టి, క్రూరదండనములను విధించెడి దేవదేవుఁడైన శ్రీమన్నారాయణుని, ఉచితోపాయములతో నమయానుకూలముగాఁ బల్కుచు, దోషము లన్నింటిని గుఱపించి, విడిపించున దగుటవలన, అపరాధమే శరీరముగాఁ గల చేతనుఁడు వాని నాశ్రయించు తరుణమున, ఈమె పురుషకారము కావలెను. కావున, పరమాత్మను పరించునపుడు, ఉపేయముగా - లక్ష్మీ పురుషకారము ఆవశ్యకము.

### చేతనులకు లక్ష్మీ పురుషకారమే శరణ్యము

"అహం ముక్తా ప్ర్యపాయో వై సాక్షాత్ లక్ష్మీపతి స్స్వయమ్  
 లక్ష్మీ పురుషకారేణ వల్లభా ప్రాప్తి యోగినీ  
 ఏత స్యా శ్చ విశేషోఽయం నిగమాంతేషు శబ్దశ్రే."

లక్ష్మీపతి యగు నేనే సాక్షాత్తుగా నన్ను పొందుటకు ఉపాయము. నా నహధర్మచారిణియైన లక్ష్మీదేవియొక్క పురుషకారముచే నన్ను పొందించును. ఈమెకు ఈ విశేషము వేదాంతములలో చెప్పఁ

బడుచున్నది. నాకును లక్ష్మీకిని ఇదియే విశేషము' అని, భగవానుఁడు శ్రీ పాంచరాత్ర శాస్త్రమున చెప్పియున్నాఁడు.

ఈ యంశమునే శ్రీ అశ్విని మణివాళ జీయరుస్వామి - తమ 'తత్త్వదీప సంగ్రహము'న, ఇట్లు వక్కాణించుచున్నారు :-

“ఏత త్సాపేక్ష సంబంధా దన్యేషా మమలాత్మనామ్  
దేవీ సూరిగురూణాం చ ఘటకత్వం న తు స్వతః.”

ఇతర దేవులకును, నిత్యసూదులకును, ఆచార్యులకును లక్ష్మీ దేవి ద్వారానే పురుషకారత్వము కలదు. స్వతస్సిద్ధముగా లేదు.

లక్ష్మీ యనుగ్రహము చేతనులకు శ్రేయము

శ్రీ యామునాచార్యులు 'కాంతా స్తోత్రము' (చతు స్తోక్తి) అను పేర తాము రచించిన లక్ష్మీ స్తవముల - తృతీయ శ్లోకము నందలి ఉత్తరార్థమున ఇట్లు వాక్రుచ్చియున్నారు :-

“శ్రేయో న హ్యరవిందలోచన మనః కాంతా ప్రసాదాదృతే  
సంస్మ త్యక్షర వైష్ణవాధ్వ సునృణాం సంభావ్యతే కర్తి చిత్.”

మనుజుల కెప్పుడైనను పుండరీకాక్షుని ప్రేమరాలియొక్క అనుగ్రహము తప్ప, సంసారమందును, కై వల్యమందును, పరమపద మునందును, శ్రేష్ఠమైనది ఊహింపఁబడదు.

పురుషకార పరిపత్తి

భగవద్రామానుజులు తమ శరణాగతిగద్య ప్రారంభమున -

“భగవన్నారాయణాభిమతానురూప స్వరూప రూప గుణ విభవైశ్వర్యశీలా



ప్రవద్యే."

అను చూర్ణకచే, మొదట లక్ష్మీవిషయిక ప్రపత్తి చేసినారు. ఇది పురుషకార ప్రపత్తి యని, ఆచార్యు లందఱును స్పష్ట మొనర్చిరి.

## చేతనులయెడ లక్ష్మీదేవి కృప

"అసి కర్మార్హఫల దేవత్యా కృత్య ద్వయం శ్రియః  
నిగ్రహద్వారణం కాలే సంకుక్షణ మనుగ్రహే."

భర్తయైన భగవంతుడు కర్మార్హ ఫలము నిచ్చువాడు. ఈ సందర్భమున లక్ష్మీదేవి! గల కార్యములు రెండు. ఒకటి :- నమ యము చూచి భగవంతుని నిగ్రహమును తప్పించుట. రెండవది :- భగవ దనుగ్రహమును హెచ్చించుట' అని శ్రీ వేదాంతదేశికుల వక్కణ.

## పురుషకారత్వ సిద్ధి

అదియును గాక, వేదాంతదేశికులు తమ 'నిజై ప రక్ష' అను గ్రంథమున, పురుషకార భావమునుగుఱించి ఇట్లు తెలియజేయు చున్నారు :-

"అర్థస్య భావానుష్ఠాన లోకదృష్టి గురూక్తిభిః

ప్రత్యా, స్మృత్యా చ సంసిద్ధం ఘటనార్థావలంబనమ్."

అర్థస్యభావము, అనుష్ఠానము, లోకదృష్టి, ఆచార్య శ్రీసూక్తి, శ్రుతులు, స్మృతులు - వీనినిబట్టి, పురుషకారత్వము సిద్ధ మగు చున్నది.'

## లక్ష్మీప్రసాదావశ్యకత

ప్రపత్తి గావించునపుడు పురుషకారావరణము గావించవలయును. అందులకే శ్రీ మహాలక్ష్మిని పురస్కరించుకొనుట. సకల శాస్త్రసమ్మతమయిన యీ యంశమునే వ్యాసభట్టరువారు ఇట్లు చెప్పిరి :- భగవంతుడు సౌఖ్య - సౌభ్య - వాత్సల్య - కారుణ్యది గుణ విశిష్టఁ డయినను, ఏదియో యొక సమయమున ప్రతాపోష్ణులు డగును. కావున, లక్ష్మీదేవి ప్రసాదము ముందుగా పొందకున్నచో - వైష్ణవాధ్యమున శ్రేయోలాభ మసంభవము. కావున, లక్ష్మిని ముందుంచుకొనితీరవలెను. అప్పుడే భగవంతుని సమాశ్రయణము లభించును. తరువాతనే ఆయన ఫలప్రదుఁ డగును.'

## శ్రీ లక్ష్మీనారాయణులు ఆశ్రయణీయులు

"ఈకానాం జగతా మధీశదయితాం నిత్యానపాయాం శ్రియం సంశ్రి త్యాశ్రయణోచి తాఖిల గుణ స్యాంఘీ హరే రాశ్రయే ఇష్టోపాయతయా శ్రియా చ సహితా యాత్యేశ్వరాయార్థయే కర్తుం వాన్య మశేష మప్రతిహతం నిత్యం త్వహం నిర్మమః."

జగత్తుల కంతటికిని అధిపతియైనట్టియు, నర్వేశ్వరునకు భార్యయైనట్టియు, ఎప్పుడును విడువకుండ ఉన్నటువంటి లక్ష్మిని ఆశ్రయించుటకు ఉచితమైన సమస్తగుణములు గల విష్ణువుయొక్క ప్రసాదములను ఆశ్రయించెదను. ఇష్టమైన ఉపాయ మగుటచేతను - లక్ష్మితో కూడుకున్నట్టి, ఆత్మాధిపతియైనట్టి విష్ణువును - నేను మమకారము లేనివాఁడనై, ఎప్పుడును అడ్డు లేని సమస్తమైన దాన్యమును చేయుటకు ప్రార్థించుచున్నా' నని పరాశరభట్టరువారు అష్టశోకిలో తెలిపియున్నారు.

‘శ్రీమన్నారాయణ చరణౌ శరణం ప్రపద్యే, శ్రీమతే నారాయణాయ నమః’ అని పూర్వోత్తరములు రెండు భాగములును చేరి, ద్వయముగా సుప్రసిద్ధము. ఈ రెండు భాగములందును ‘శ్రీమత్’ పద ముండి, నారాయణునకు లక్ష్మీ సంబంధమును చూపుచున్నది. పూర్వ ఖండమానందు లక్ష్మీని ముందుంచుకొని, అనగా - లక్ష్మీని పురుషకారముగాఁ జేసికొని, సర్వేశ్వరుని శ్రీచరణములను ఉపాయముగా ఆశ్రయించుట యనియు, ఉత్తర ఖండమానందు లక్ష్మీనారాయణులకు కైంకర్య మొనర్ప వేడకొనుట యనియు నమ కంఠోక్తి. సర్వేశ్వరుఁ డెవ్వడును పురుషకారకృత్యము చేయఁడు. లక్ష్మీయే అట్టి పురుషకారకృత్యమును నిర్వహించుచున్నది అని ప్రసిద్ధము. ఇందువలన, పురుషకారత్వము లక్ష్మీతత్వ మని స్పష్టము.

### పురుషకారత్వ వివరణము

పురుషకారత్వ మనగా - దాపయితృత్వము. అనగా - ఇప్పించుట. ఉపాయత్వ మనగా - దాతృత్వము. అనగా - తానే యిచ్చుట. ఈ రెండును ఏక విషయికమై, ఏకవ్యక్తి యందు కుదురదు. కావుననే చతుర్శ్లోకిలో - మూడవ శ్లోక భాష్యమున -

“మోక్షప్రదే భగవతి ముముక్షూడాం ఘటకతయా ఏషా తిష్ఠతి సర్వసమ్మతమ్.”  
మోక్షము నొసంగువాఁడు సర్వేశ్వరుఁడే. దానిని లభింపఁజేయు నదిగామాత్రమే లక్ష్మీ యుండును’ అని, వేదాంతదేశికులచే చెప్పఁ బడినది.

“మోక్షప్రదానోపయిక సకల్యాశ్రయత్వం ఉపాయత్వమ్.”

మోక్ష మొసంగఁజాలుదునని సంకల్పించి, గ్రహించుట ఉపాయత్వము. సర్వేశ్వరుని దయకు లక్ష్యముగా చేయుట పురుషకారత్వము.

“భగవత్పురుషా విషయికార కారకత్వం పురుషకారత్వమ్.”

అని భావము. లక్ష్మీయందు పురుషకారము, సర్వేశ్వరునియందు ఉపాయత్వము వ్యవస్థితములు. మనము సర్వేశ్వరుని కృతకు పాత్రుల మగుటకు అవరోధముగాఁ గల క్రూర పాపములను పోగొట్టి రక్షించుటయే పురుషకార మని తాత్పర్యము. కనుకనే మన పూర్వాచార్యు లందఱును భగవన్నారాయణాభిమతము లగు స్వరూప - రూప - గుణ - విభవ - విశ్వర్య - శీలా ద్యసంఖ్యేయ కల్యాణ గుణములు కలదియు, నారాయణునితో నిత్య సంక్షేపము గలదియు, అఖిల జగన్నాథయు శ్రీ మహాలక్ష్మీయే యని - ఆమెయందు భక్తి భావములు గలవారై యుండి రన్న విషయము సంప్రదాయజ్ఞుల కెల్లఱుకును విశదమే.

## లక్ష్మీదేవి చాతుర్యము

లక్ష్మీ తన పురుషకార బలముచే కొందఱు చేతనులను సర్వేశ్వరుఁడు అంగీకరించుట చూచి, ‘ఈ యంగీకారము నిర్బంధమునకా? లేక - తన యుల్లము పల్లవింపఁగనే స్వీకరించుటకా? అని తెలిసికొనుటకై, చాతుర్యముతో - చేతన భక్తుల విషయమున దోషములను ఆరోపించుచు. ఎట్లన, ‘నాదా! నేను ఆలోచింపక, వీరికి పురుషకారము చేసితిని. పిదప బాగుగా పరిశీలనము చేసినమీదట, వీరు దోషు లని తేలినది. కనుక, వీరిని వదలుట మంచిని’ అని చెప్పను. అప్పుడు భగవానుఁడు - ‘లక్ష్మీ! వీరు నీ దాసులుగా నున్న కాలమున ఒకప్పుడు దోషులుగా నుండినను, నా దాసు లయిన పిదప, ఎప్పుడును దోషులు కాదు’ అని బదులు చెప్పను. పరమాత్ముని అభిప్రాయమును ఇంకను ఎఱుఁగఁ దలచి, లక్ష్మీ మఱల - ‘వారు

అపరాధులే' యని దృఢముగాఁ జెప్పెను. అప్పుడు పరమాత్మ -  
 'నా దాసులు అట్లు చేయరు అని నేను ముందే చెప్పితిని. కాని, చేసినా  
 రనినచో - అది మంచి పనియే గాని, చెడు పని కాదు' అనును. అది  
 విని లక్ష్మీ ఆనందించి, ఈ వార్తను మీ నోటినుండి వినుటకే నేను  
 ఆ రీతిగా అడిగితిని; అది సఫలమైనది' అని హర్షము నొందును.

## సీతావతారమున పురుషకారము

రామాయణములో - సీతావతారమున లక్ష్మీ తన పురుష  
 కారమును ప్రకాశింపజేసెను.

"కావ్యం రామాయణం కృత్స్నం సీతాయా శ్చరితం మహత్."

- (శ్రీమద్రామాయణము - బాలకాండ)

కావ్య మయిన రామాయణమున అంతటను సీతాదేవియొక్క చరి  
 తమే ప్రధానముగా చెప్పఁబడినది' అని పార్వీక మహర్షియే స్వయం  
 ముగా ఉద్ఘాటించియున్నాడు.

"దేవత్వే దేవ దేహేయం మనుష్యత్వే చ మానుషీ  
 విష్టో ర్దేహానుదూపాం వై కథో త్యేషాత్మని స్తనుమ్."

- (విష్ణు పురాణము : 1-9-145)

దేవతగా అవతరించినప్పుడు దేవశరీరిగాను, మానవ జన్మను  
 ధరించినపుడు మనుష్య శరీరిగాను - ఇట్లు విష్ణువుయొక్క దేహము  
 నకు అనుగుణముగా లక్ష్మీ శరీరమును ధరించును' అని చెప్పటవలస -

"రాఘవత్వే భవే త్స్వితా, దుక్కిణీ కృష్ట జన్మని."

- (విష్ణు పురాణము : 1-9-144)

అన్నట్లు, పరమాత్మ శ్రీరాముడుగా అవతరించినంతనే, త దనుగుణ  
 ముగా లక్ష్మీ - సీతగా అవతరించి, ముమ్మారు వియోగమును

పొంది, కృప, పారతంత్ర్యము, అసన్యార్హము అను గుణత్రయమును స్పష్టము గావించెను.

కృప :-

ఇతరుల దుఃఖములను సహింపలేకుండుటయే కృప. అజ్ఞానముతో చేతనులు సంసారమున అనుభవించు దుఃఖములను చూచి, సహింపజాలక, ఆ చేతనులను పరమాత్మతో చేర్చుటకు చేయు యత్నమునకు కృప ఆవశ్యకము. దండకారణ్యమున వాసము చేయుచున్న సమయమున - రావణునిచే అపహరింపబడిన దన్న మిషచే, సీతాదేవి - శ్రీరామచంద్రుని వీడి, లంక కేగినది. అచ్చట చెఱలో నున్న దేవతా స్త్రీలను విడిపించుటకుగాను తాను ఆ చెఱకు చేరినది. తనను హింసించిన రాక్షసస్త్రీలు కూడ, త్రిజటా స్వప్న వృత్తాంతమును విని భీతి చెందగా -

“భవేయం శరణం హి మః.” - (రామాయణము - సుందర కాండ : 58-80)

వారి యపరాధములను సైరించి, వారియెడ సీత ప్రసన్నురాలగును. రావణ వధానంతరము వారిని వధించుటకు ఆంజనేయుడు ఉద్యమించగా - “రాజనంశ్రయ వశ్యానాం.” (రా : యు : కాం : 116-38) ఒక రాజాశ్రయమున అధీనులగువారు వారని, హనుమంతుని వారింది, వారిని రక్షించెను. అపరాధులైన రాక్షస స్త్రీలను రక్షించుటవలన, సీత తన కృపను వెలుపరించెను.

పారతంత్ర్యము :-

స్వతంత్రుని వశీకరించునపుడు - అనువర్తనమువలన, వశీకరింపబడియుండుటవలన పారతంత్ర్యము ఆవశ్యకము. శ్రీరామచంద్రునితోకూడ అయోధ్యకు వచ్చి, గర్భవతిగా నున్న సమయమున - లోకావవాదపరిహారము శ్రీరామునిచే పంపబడిన దను

మిషన్, శ్రీరామచంద్రుని విడి, అంతఃపురమునం దుంచినను, అడి  
విలో నుంచినను - తారతమ్యము లేక, వారి తలపును అనుసరింప  
వలసియున్న తన పత్నిత్వ ప్రయుక్త మయిన పారతంత్యమును సీత  
ప్రకాశింపజేసెను.

"న ఖ ల్యదైవ సౌమిత్రే జీవితం జాహ్నుచీ జలే  
త్యజేయం రాఘవం వంశే భర్తృ ర్మాపరిహాస్యతి."

- (రామాయణము - ఉత్తర కాండ : 48. 8.)

ఓ లక్ష్మణా ! నా భర్త యగు శ్రీరామచంద్రునినుండి వచ్చిన  
రఘు సంతానము - నా భర్తవంశము కొనసాగుచుండగనే ముగియ  
రాదని తలచి, ఇప్పుడే గంగలో పడి, ప్రాణములను విడకున్నాను'  
అని, శ్రీరామచంద్రుని ఆశయముకొఱచు జీవించి, నహించి, సీత తన  
పారతంత్యమును ప్రకాశింపజేసెను. ఇచ్చట శ్రీరామచంద్రుని  
ఆశయ మే మనఁగా - 'అవత్యలాభ. స్సంప్రాప్తః' అను శ్లోకమున -  
శ్రీరాముఁడు పుత్ర సంతానము కావలెనని తన కోరికను తెలియఁ  
జేసెను. కనుక, వానిని నెరవేర్చుటకు సీత తన పారతంత్యమును  
స్పష్టము జేసెను.

"పతిర్హి దైవతం నార్యాః పతి ర్బంధుః పతి ర్గతిః  
ప్రాజ్ఞై రపి ప్రియం తస్మాత్ భర్తః కార్యం విశేషతః."

- (రామాయణము - ఉత్తర కాండ : 48 - 17)

స్త్రీలకు పతియే దైవము; పతియే బంధువు; పతియే గతి.  
ప్రాణములతో నైనను పతికి ఇష్టమయిన పనినే చేయవలయును' అని  
తాను చెప్పిన రీతిగా - తన పతియొక్క ఇచ్చకు అనుగుణముగా  
ప్రపరించుటయే తన కర్తవ్యముగా భావించి, సీత తన పారతంత్య  
మును స్పష్టము చేసెను.

అనన్యార్థత్వము :-

“అనన్య భాస్కరేణాహం భాస్కరేణ ప్రభా యథా.”

- (రామాయణము - సుందర కాండ : 21 - 16.)

ప్రకాశము సూర్యుని విడిచి యుండనట్లు, నేను ఎన్నడును రాముని వీడి యుండను’ అని నీతయు -

“అనన్య హి మయా సీతా.” - (రామాయణము - యుద్ధకాండ : 121 - 19)

నీత నాకు వేఱుకా దని రాముడును సమ్మతించినను - లోకాపవాదము పోగొట్టుకొనుటకుగాను నిదర్శనము కావలయు నను శ్రీరాముని అజ్ఞ ప్రకారము నీతాదేవి శపథము చేసి, శ్రీరామచంద్రుని నుండి వియోగమును పొంది, తన అనన్యార్థత్వమును స్పష్టము చేసెను.

### నీతాదేవి శపథము

అనన్యార్థత్వమును స్పష్టము చేసిన నీతాదేవి శపథమును వాల్మీకిమహర్షి - రామాయణమున ఇట్లు వివరించుచున్నాడు :-

“సర్వాన్ సమాగతాన్ దృష్ట్వా నీతా కాషాయ వాసినీ  
అబ్రవీ త్రాప్నంతి ర్వాక్య మథో దృష్టి రవాఙ్ముఖీ  
యథాఽహం రామవా దన్యం మనసాఽపి న చింతయే  
తథా మే మాధవీ దేవీ వివరం దాతు మర్హతి  
మనసా కర్మణా వాచా యథా రామం సమర్థయే  
తథా మే మాధవీ దేవీ వివరం దాతు మర్హతి.”

- (రామాయణము - ఉత్తర కాండ : 97 - 14, 15, 16)

కాషాయ వస్త్రమును ధరించియున్న నీతాదేవి - అచ్చటకు వచ్చినవారి సందఱను చూచి, చేతులు జోడించి, తల వంచుకొని, భూమివంక చూచుచు, ఇట్లు పలికెను :- ‘శ్రీరామచంద్రునికంటెను



వే లొక పురుషుని నేను మనస్సునందేని తలపకున్నచో, ఈ భూమి నాకు దారి నిచ్చుగాక ! నేను మనో వా క్కాయములను శ్రీరామ చంద్రుని విషయముననే వినియోగపరచుచుంటినేని, భూదేవి నాకు దారి నిచ్చుగాక !'

"తథా శవత్యాం వైదేహ్యం ప్రాదు రాసీ నృహద్భుతమ్  
భూతలా దుత్థితం దివ్యం సింహాసన మను త్రమమ్  
ద్రీయమాణం శిరోభిస్తు నాగై రమిత విక్రమైః  
దివ్యం దివ్యేన వపుషా సర్వరత్న విభూషితమ్  
తస్మింస్తు ధరణీదేవీ బాహుభ్యాం గృహ్య మైథిలీమ్  
స్వాగతేనాభినంద్యేనా మాసనే చోపవేశయేత్  
తా మాసనగతాం దృష్ట్వా ప్రవిశంతిం రసాతలమ్  
పుష్పవృష్టి రవిచ్ఛిన్నా దివ్యా సీతా మచాకిరత్."

- (రామాయణము - ఉత్తరకాండ : 97 - 17, 18, 19, 20)

ఈవిధముగా సీతాదేవి శవధము చేయఁగా - అచ్చట ఒక అద్భుతమైన, దివ్యమైన సింహాసనము భూమిలోనుండి పైకి వచ్చెను. అది పరాక్రమము గల నాగులచే శిరస్సున ధరింపఁబడిన దివ్యరూపముతో రత్నాలంకృతమైనది. అంతట భూదేవి సీతాదేవిని కాగలించుకొని, స్వాగతముచేత ఆమెను అభినందించి, ఆ సింహాసనమున కూర్చుండబెట్టుకొనెను. ఆ సింహాసనమును సీత అధిష్ఠించి, రసాతలమున ప్రవేశించుచున్న ఆమెను చూచి, అవిచ్ఛిన్నముగా పుష్పవృష్టి కురిసెను' అని ఈ రీతిగా మూడవ వియోగమునందు - సీత తన అసన్యార్హత్వమును స్పష్టము చేసెను. విష్ణుభూమి వీడియుండనిదియూ, అకర్మవశయే యుండెడిదియు అగు లక్ష్మీదేవికి, కర్మవశ్యులకు వలె - ఇట్లు వియోగము అనివార్యమైనను, తన పురుషకారత్వోపయుక్తములైన గుణములను, పురుషకారత్వమును ప్రకాశింపఁజేయుటకై ఆ లక్ష్మీయే ఇట్లు సీతగా అవతరింపవలసివచ్చెను.

సీతావతారముఖ మేతదముష్య యోగ్యా.”

- (శ్రీగుణరత్నకోశము : 57)

ఏ కారుణ్యాది గుణము లన్నియు సీతావతారమున గలవిగా పెద్దలు చెప్పుచున్నారో, అవి యన్నియు ఈ యర్చావతారి యగు శ్రీరంగనాయకియందు గలవని శ్రీ పరాశరభట్టరువారు వ్రాసవించి యున్నారు.

## ముగింపు

ఏవంగుణ విశేషణ విశిష్టమయిన లక్ష్మీపురుషకారత్వము అనుష్ఠాన పర్యంతము తెలియటవలస, ఆమెను ఆశ్రయించి, ఆమె పురుషకారముచేత, అనగా - సిఫార్సుచేత చేతనులు పరమాత్మ యొక్క అనుగ్రహమునకు పాత్రులై, మోక్షమును పొందుటయే పురమ పురుషారము.

“లక్ష్మ్యై సహ హృషీకేశో, దేవ్యా కారుణ్య రూపయా  
రక్షక స్సర్వ సిద్ధాంతే, వేదాంతేషు చ గీయతే.”



# శ్రీమద్రామానుజులు - వారి కృతిరత్నములు

‘సుధీమణి’

శ్రీమాన్ చిలకపాటి విజయరాఘవాచార్యులు,

ఎం. ఏ; బి. యిడి.



శ్రీనంప్రదాయ సాహిత్య వివీలాశాశములో - మహాజ్ఞుల ధ్రువనక్షత్రము శ్రీరామానుజ యతిసార్వభౌముల మహావాఙ్మయము. సర్వజన హితముగ శ్రీ రామానుజాచార్యుల వారు లోకమునకు అనుగ్రహించిన భక్తితత్త్వ సాహిత్యము అజరామరము, ఆచంద్ర తారార్కము ప్రకాశింపగల ఆలోచనామృతము, ఆరభారతికి అక్షర సీరాజనము, అనిభవైక వేద్యము, శ్రియఃపతి సాయుజ్యమునకు సోపాన పథము.

## శ్రీ రామానుజ రచనా వైశిష్ట్యము

భారతదేశమునందలి శ్రీవైష్ణవ నంప్రదాయేతరులు, పాశ్చాత్యులు పెక్కుమంది శ్రీ రామానుజ స్వామివారిని కేవలము వేదాంత సూత్రములకు విశిష్ట వ్యాఖ్యాన మగు ‘శ్రీభాష్యము’ అను ఒక్క గ్రంథమునకు మాత్రమే రచయితగా ఎరుంగుదురు. అట్టివారు - వాస్తవముగ శ్రీరామానుజులు బ్రహ్మసూత్రములలోని ప్రథమ సూత్రమునకు ఒసంగిన దీర్ఘ వ్యాఖ్యానమును మాత్రమే చదివి యుందురు. ఎందువలన ననగా - ప్రథమసూత్ర వ్యాఖ్యానమే ఒక సమగ్ర వ్యాఖ్యానముగ భాసిల్లుచు, శ్రీ రామానుజుల తత్త్వసారముగ మిక్కిలి వివరణాత్మకముగ పఠనోత్సృజితము కలిగించుచున్నది. మరి కొందరికి - శ్రీమద్గురవదీతాభాష్యక రగా శ్రీరామానుజులు



యో నిత్య మచ్యుత పదాంబుజ యుగ్మ రుక్మ  
 వ్యామోహిత ప్రదితరాని తృణాయమేనే  
 శుభ్రదేవతా శుభ్రదేవతా శుభ్రదేవతా శుభ్రదేవతా

మూర్తిగా ఆ యతిసార్వభౌములు ప్రసిద్ధులు.

శ్రీవైష్ణవులలోని వడగళ్, తెంగళ్ అని వ్యవహరింపబడు ఉభయ సంప్రదాయస్థులు - సంస్కృత భాషలో శ్రీరామానుజుల వారు మొత్తము తొమ్మిది గ్రంథములను రచించినట్లు అంగీకరింతురు. శ్రీభాష్యము, వేదార్థ సంగ్రహము, గీతాభాష్యములనే గాక, శ్రీరామానుజులవారు - వేదాంతసార, వేదాంత దీపములు, గద్య త్రయమును, నిత్యగ్రంథమును రచించియున్నారు.

మరి శ్రీరామానుజాచార్యులవారు తమిళ భాషలో ఏమియు వ్రాయలేదా? అను ప్రశ్న ఇటు సహజముగా నుదయించును. వడగళ్, తెంగళ్ సంప్రదాయములకు చెందిన శ్రీవైష్ణవాచార్యుల జీవిత చరిత్రలనుబట్టి, శ్రీరామానుజులవారు - ఆళ్వారులచే రచింపబడిన నాలాయిర దివ్యప్రబంధములోని సంప్రదాయ విశేషములను గూర్చియు, అందును ముఖ్యముగా - సమ్మూళ్వారుల తిరువాయిమొళిపై నను తమిళ భాషలో ఉపన్యాసము లొనంగియున్నట్లు తెలియపర్చుచున్నది. శ్రీరామానుజులవారి కోరికపై వారి శిష్యులగు 'తిరుక్కురుగై పిరాన్ పిళ్ళాన్' అనువారు - తిరువాయిమొళికి మొట్టమొదట నుడిప్రవాళ భాషలో 'ఆరాయిరప్పడి' అను పేర నొక భాష్యమును రచించిరి. ఈ భాష్యమునందలి పదములు, సమాసములు శ్రీరామానుజులవారి శైలిని పోలియున్నవి. ఈ ఆరాయిరప్పడి వ్యాఖ్యానము శ్రీరామానుజులవారి సిద్ధాంతములకు దర్పణము బట్టును. శ్రీరామానుజులవారి భాష్యములు పెక్కు దేశ విదేశ భాషలలోని కనుపదించబడినవి.

శ్రీరామానుజాచార్యులవారు తమ శిష్యుల కుపదేశించిన విగూఢ విషయములు, సిద్ధాంతములు కొన్ని వారి స్వతంత్ర రచనలను ప్రతిబింబించుచు, తమిళభాషలో అచ్చటచ్చట మనకు దర్శనమిచ్చుచున్నవి. కాని, శ్రీ రామానుజాచార్యులవారు సంస్కృత భాషలో స్వయముగా రచించిన గ్రంథములు మాత్రము మన ప్రకృత పరిశీలనమునకు ప్రధాన విషయములు.

## వేదార్థ సంగ్రహము

‘వేదార్థ సంగ్రహము’ శ్రీరామానుజాచార్యులవారి తొలి కృత్యమై యుండవచ్చును. ‘శ్రీభాష్యము’లో దీనిని గురించి వారు పెక్కుమారులు ప్రస్తావించియున్నారు. ఈ వేదార్థ సంగ్రహమును శ్రీరామానుజులవారు తిరుమలలో శ్రీనివాస భగవానుని సన్నిధిలో రచించినట్లు, సుప్రసిద్ధ విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంత వ్యాఖ్యాత శ్రీ సుదర్శన సూరి పేర్కొనినారు. వేదార్థ సంగ్రహమును కడకు తిరువేంకటాచలాధీశుడైన శ్రీనివాసమూర్తికి అంకిత మిచ్చుట యొక విశేషము. సిద్ధాంత రాదాంతములకు అతీతమైన తిరుపతి మహాక్షేత్రమును శ్రీ రామానుజాచార్యులవారు ఎంపిక చేసికొనుటకు గల కారణము - అచ్చటి వివిధ సంప్రదాయస్థులను మెప్పించుటకై యుండవచ్చును. భక్తిప్రవర్తులతో - వేదార్థ సంగ్రహము’ను శ్రీ శ్రీనివాసమూర్తికి సమర్పణ చేయుటలో ఔచిత్యము గనిపించును. భక్తిసంప్రదాయము ననుసరించి ఇది తాత్త్విక జ్ఞానకోశముగను, ఆరాధన భావ దీపము గను దర్శన మిచ్చును. తాత్త్విక జ్ఞానముయొక్క పరమావధి భక్తియగుటవలనను, సర్వ ఆధ్యాత్మిక సాధనలు, వేదాంత పరిశోధనలు భక్తిమార్గమునే సూచించుట వలనను శ్రీ రామానుజులు తమ తొలి కృత్రిప్రసూనమును జగత్ప్రతియైన శ్రీనివాసునకే సమర్పించిరి.

శ్రీ సుదర్శనసూరి పేర్కొనినట్లు, తిరుపతిలో - శ్రీరామానుజాచార్యులవారు తమ జీవితములో ఏ నమయమునందు 'వేదార్థ సంగ్రహము'ను తొలుత రచించినదియు, మరియు - పరంపరగా దాని విషయమై ప్రసంగము లొసర్చినదియు స్పష్టముగ బోధపడదు. కాని, యామునాచార్యులవారి శిష్యాదేశముపై శ్రీరంగములో - శ్రీరంగనాథస్వామివారి దేవాలయ పాలనమును సంస్కరించిన తరువాతనే తిరుపతిని దర్శించి, దీర కాలము తిరుమలేశ్వరుని సన్నిధిలో వారు గడిపిన నమయమందు 'వేదార్థ సంగ్రహము'ను వ్రాసియుండ వచ్చును.

వేదార్థ సంగ్రహ మనగా - వేదములయొక్క అర్థ, వివరణాత్మక మగు ఉపనిషత్సార మని తాత్పర్యము. ఉపనిషత్తులను చక్కగా, నిర్ద్వంద్వముగ అవగాహనము చేసికొనుటకు ఉద్దేశించబడిన శ్రీరామానుజులవారి భావ విశ్లేషణ మిది. ఇందలి ఉపోదాతమునందు శ్రీరామానుజులు - తమ ప్రత్యర్థుల వాదములను, తమ భావములను మొదట స్పష్టము చేసిరి. అనంతరము తమ ప్రత్యర్థుల వాదములకు ముఖ్య ఆధారమైన ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందలి 'సద్విద్య' యను ప్రకరణము నుదహరించుచు, ప్రతివాద ఖండనమున కుపక్రమించిరి. 'సద్విద్య' ప్రకరణమునందు 'తత్ - త్వమ్ - అసి' అనబడు జీవాత్మ - పరమాత్మల మధ్య గల సారూప్యము వివరింపబడినది.

శ్రీరామానుజులు మాలికమైన ద్వైత సంబంధము లగు ఆధిభౌతిక తత్త్వములను ప్రతిపాదించిరి. నిశ్చలమైన బ్రహ్మము దగత్తునందు ప్రవేశించి, అంతర్యామిగను, శరీరిగను అవధరించును. ఈ సిద్ధాంత ప్రాతిపదికగ శ్రీ రామానుజులు ద్వైతాద్వైత వాదములయందలి ఆంతరికమైన ఏకత్యమును, అంతర్యావమును విశదీకరించిరి.

యణుడే జగన్నాథు డనియు, సర్వాధికు డనియు స్పష్ట మగును. ప్రత్య  
ర్థులుగా చెప్పబడు బ్రహ్మ, శంకరుడు - కేవలము సృష్టి కమములొ  
తోలిప్రాణులుగా తెలియబడుదురని శ్రీరామానుజులు సిద్ధాంతీక  
రించిరి.

ప్రభాకరుని సిద్ధాంత మగు 'కర్మ మీమాంస' - మత కర్మ  
లను వివరించు వేద భాగము. ఈ 'కర్మ మీమాంస' ననుసరించి,  
భవిష్య త్ఫలితములను కర్మలు అతిమానుషమైన జగచ్ఛక్తివలన  
సృష్టించును. ఈ వాదనను శ్రీ రామానుజులు ఖండించిరి. తత్సంబం  
ధము లగు చర్యలను నిర్దేశించుటనుబట్టి, శబ్దములకు - లేక, పదములకు  
అర్థమును గ్రహింపవలెను. పదములు - చేయవలసిన కర్మలను వ్యక్త  
పరచును. ఆ యా కర్మలద్వారా - నిత్యము, సత్యము అయిన  
బ్రహ్మమును మెప్పించుటవలనగాని, లేక - నొప్పించుటవలనగాని  
కలిగెడి శుభాశుభ ఫలములను కర్త అనుభవించును. వేదార్థ సంగ్ర  
హమునందు చివరి మూడు భాగములు భగవంతుని యొక్క మనుష్య  
రూపమునకు, వేదముల దివ్య మానవ నిర్మాణమునకు సంబంధించినవి.  
భగవంతుని పొందించు విలక్షణ జ్ఞానము భక్తి. భక్తి యనగా -  
'భగవ త్సేవ' యనియు, అదియే భగవద్దాస్య' మనియు 'వేదార్థ  
సంగ్రహ' సారాంశము.

'వేదార్థ సంగ్రహము' శ్రీరామానుజులవారి బృహత్తర రచ  
నలలో ఒకటియైనను, అది వ్యాఖ్యానముగ గాక, వేదతత్త్వ స్వరూప  
సారములను ఆవిష్కరించుచు, మహా గ్రంథముగా భాసించును. ఇందు  
రామానుజులవారు ప్రధానమైన ఉపనిషత్తులపై వ్యాఖ్యానములు  
చేసిరి. ఆనాటి సమకాలికమైన వివిధ వాదములను వేదాంత వ్యాఖ్యా  
నములతో, నిశిత వాదనాబలముతో ఖండించి, సిద్ధాంతీకరించిరి.  
యథార్థ భావములకు ఆమోదమును తెలుపుచు, తద్వారా - విషయ



ములను సుస్పృష్టము గావించుచు, వారి కచన అలవోకగా సాగినది. వీని పర్యవసానముగ ఆవిష్కరింపబడినదే శ్రీ వైష్ణవ సిద్ధాంతము.

## శ్రీభాష్యము

శ్రీభాష్యము శ్రీ రామానుజ యతిసార్వభౌములకు జగదాచార్యత్వమును, అఖండ కీర్తి ప్రతిష్ఠలను సర్వత్ర సముపార్జించి పెట్టిన మహోన్నత బృహత్ గ్రంథరాజము.

వేదాంత సూత్రములు ఉపనిషత్తులకు ఆధారభూతములు. ఇవి సంక్షిప్తముగను, నిగూఢముగను గల క్లిష్టమైన వాక్య పరంపర. శ్రీ రామానుజులవారికి కొన్ని శతాబ్దముల పూర్వమునుండి 'వేదాంత సూత్రములు' ప్రమాణ గ్రంథములకు మూలాధారముగా గలవు. వాని సంక్షిప్తత వలన ధారణ చేయుటకు తగిన సౌలభ్యము కలిగియున్నవి. అనాదిగా అవి వ్యాఖ్యానింపబడుచుండుటవలన, అనగానకు శ్రమ కలుగుటలేదు. భిన్న సంప్రదాయస్థులు వీనిని యథోచితముగా వ్యాఖ్యానించియున్నారు.

వేదాంతమునకు సంబంధించి వేదాంత సూత్రములను వ్యాఖ్యాతలు వానికి గల ఉపనిషత్ జ్ఞానము ననుసరించి వివరించిరి. శంకరాచార్యులవారికి పూర్వమే వేదాంత సూత్ర వ్యాఖ్యానములలో ఒక రూపమైన బ్రహ్మమునుగురించి భిన్న వాదము లున్నవి. శంకరాచార్యులవారి బ్రహ్మసూత్రభాష్యము వీ సన్నిహితులు ఛేదించి, ఒక నూతన సిద్ధాంతమును నెలకొల్పినది. తరువాత వచ్చిన శ్రీరామానుజ, నింబార్క, వల్లభ, మధ్వ అనబడు నల్వరు వైష్ణవ భాష్యకారులు - శంకర భాష్యమందలి వైపరీత్యమును నెల్లడించుచు, శంకరాచార్యులను ప్రశ్నలతో బాదునిగ చిత్రించిరి. నాటికే ప్రబలముగా

పాదునివలె శంకరాచార్యులుకూడ జ్ఞాదులు ప్రయోగించిన హేతు వాదమునే స్వీకరించి రసటలో నందేహము లేదు. అయితే, జ్ఞాదుల సిద్ధాంతమైన శూన్యవాదము, దానికి వ్యతిరేకమైన సత్యజ్ఞానము ఎంతవరకు శంకరాద్వైతమునందు ప్రవేశించినవియో తెలుపుట కష్టమైనప్పటికిని - శ్రీరామానుజాచార్యులు, వారి తరువాత వచ్చిన శ్రీవైష్ణవ వ్యాఖ్యాతలు వర్ణించినట్లు, శంకరాద్వైతము వేదాంత సూత్రముల యధార్థ భావములకు విఠరీత వాఖ్యానము లొసంగిన దనుటకు తగిన ఆధారము లున్నవి.

అద్వైతుల ప్రచారమువలన, వారి అనుయాయులవలన పాశ్చాత్య ప్రపంచమున - శంకరాచార్యులవా రొక్కరే ఉపనిషత్తులకు, వేదాంత సూత్రములకు భాష్యములు వ్రాసినా రను విశ్వాస మున్నది. అందువలన, విస్పష్టమైన ఉభయాధ్యయనములనుబట్టి, శంకర భాష్యము వేదాంత సూత్రముల వాస్తవ భావములను ధిక్కరించిన దను రామానుజ వాదమును బలపరచుచున్నది.

సనాతనులైన శ్రీవైష్ణవులు వేదాంత సూత్రములకు మధ్యగల సారూప్యము, అట్లే - వేదాంత సూత్రములకును, శ్రీభాష్యమునకు మధ్యగల ఏకరూపములను పరమ ప్రామాణికములుగా భావించుదురు. శ్రీ రామానుజులవారి దృష్టిలో ఉపనిషత్సారమే వేదాంత సూత్రములు కనుక, వేదాంత సూత్రముల వాస్తవ తత్త్వమును తమ సిద్ధాంతమున యథాతథముగా ఆవిష్కరించిరి. శ్రీరామానుజులు ఒక నిర్దిష్ట సంప్రదాయ ప్రతినిధులుగా గాక, శంకరులకంటెను యోగ్యముగా, సమర్థముగా సూత్రభాష్యమును రచించుటలో కృత కృత్యులైనట్లు థిబెట్, ఘాట్ పండితుల అభిప్రాయము.

వేదాంత సూత్రములకు అరమును వివరించుటలో రామానుజులు - తాము భావించిన రీతి, ప్రతిసూత్రమునకు ప్రతిపదార్థమును

చెప్పటయేగాక, సూత్ర మంతటికి యధార సారమును కూడ ప్రవచించియున్నారు. వేదాంత విషయమును తత్త్వము, హితము, పురుషార్థము అని మూడు భాగములుగా విడదీయుట పరిపాటి. 'తత్త్వ' మనగా - బ్రహ్మముయొక్క స్వభావమును వివరించునది. హితమనగా - బ్రహ్మమును పొందు సాధనము. 'పురుషార్థ' మనగా - జీవుని పరమావధి.

శ్రీభాష్యకారులు మొదట బ్రహ్మము పదార్థ మనియు, సమర్థ మగు కారణ మనియు నిరూపించును. అనంతరము దీనికి విరుద్ధముగా చెప్పబడిన ఇతరవాదములను, ఆక్షేపణములను ఖండించుచు, తమ వాదమును ప్రమాణీకరింతురు.

ద్వితీయాధ్యాయమునందలి మొదటి, రెండుపాదములు విరుద్ధ వాదములను ఒకటి తరువాత ఒకటిగా తిరస్కరించి వైచినవి. మూడు నాలుగు పాదములు - సృష్టి నిర్మాణ, నిర్వహణమునకు సంబంధించినవి. తృతీయాధ్యాయారంభములో - ఇంతవరకు బ్రహ్మముయొక్క స్వభావమును సూత్రములు ప్రమాణీకరించినట్లు రామానుజులవారు పేర్కొనియున్నారు. తృతీయాధ్యాయము ధ్యాన సాధనములను, భక్తి - ధ్యాన మార్గములను వివరించును. నాలుగవ అధ్యాయము విముక్తి మార్గమును, ఆత్మగత శక్తులను, పరబ్రహ్మ సమైక్యమునకు మూలమైన ధ్యాన మార్గమును విశదపరచును.

శ్రీమద్రామానుజులు తమ శ్రీభాష్యమునందు మొదటి సూత్ర మునకు బహు విస్తృతమైన వ్యాఖ్యానమును సమకూర్చిరి. అది రామానుజులవారి మహా సిద్ధాంతముగా భాసిల్లుచున్నది. శ్రీ రామానుజులవారి సిద్ధాంతమునకు ఇది సారాంశముగాను, స్వతంత్ర

పేర అనువదించబడినది. 'డాక్టర్ హోమెన్ బెర్జర్' అను జర్మన్ దార్శనికుడు దీనిని 'వేదాంత దీప' మను పేర జర్మన్ భాషలోనికి అనువదించెను. 'రుడాల్ఫ్ అట్ట' పండితుని భాషనలో - శ్రీ రామానుజుల దివ్య హస్తములో - సాధారణమైన ప్రారంభ సూత్రము ఒక సమగ్ర విస్తృతిని పొంది, ఒక మహా మందిర సింహద్వారమై, తత్త్వ సారమైన విశిష్ట గ్రంథముగా రాణించుచున్నది.

## వేదాంత దీపము - వేదాంత సారము

భగవద్రామానుజులవారి కృతులగు తొమ్మిది గ్రంథములలో - ప్రధానమైనది, విస్తృతమైనదియు వేదాంత సూత్రభాష్యము కాగా, మరి రెండు లఘు భాష్యములుగూడ ఉన్నవి. అవియే 'వేదాంత దీపము' 'వేదాంత సారము.'

వేదాంత దీపము శ్రీ భాష్యమువలె పరిమాణమునను, క్లిష్టతయందును ప్రామాణికముగా గనపట్టును.

శ్రీ రామానుజులు ఉపనిషత్తులకు విడివిడిగా వ్యాఖ్యానములు వ్రాయకుండుటకు వ్యవధి లేకుండుట కారణము కాబోదు. శ్రీ రామానుజులు ఉపనిషత్తులను భిన్నత్వము కలిగిన మహా విషయములుగా భావింపలేదనియు, మహావిషయములను వివరించు తత్త్వనముదాయముగా విశ్వసించినట్లును 'వేదార్థ సంగ్రహము', 'శ్రీ భాష్యము' అను రెండు కృతులను బట్టి తెలియవచ్చుచున్నది. అయితే ఈ ఉపనిషత్తులను యథార్థ వ్యాఖ్యానముతో సమన్వయపరచవలసిన ఆవశ్యకమును వారు గుర్తించిరి. 'వేదాంత సూత్రములు' అట్టి సమన్వయమును సాధించినవి. సర్వ ఉపనిషత్తులను అర్థము చేసికొనుటకు ఈ గ్రంథమే మూలము. అందువలననే ఉపనిషత్తులపై రామానుజులు చేసిన ఉపన్యాసము లన్నియు దాదాపు వేదాంతసూత్రము

ఆధారముచేసికొన్నట్టివే. 'వేదాంత దీపము'ను శ్రీభాష్య రచ  
ంతరమే రచించినట్లు కన్పించును.

శ్రీభాష్యమును సన్నిహితముగా అనుసరించినను, 'వేదాంత  
ము' శ్రీభాష్యమునకు లఘు టీక కానేరదు. వేదాంత దీపము  
కు మహా విషయము లనేకము లున్నవి. ప్రథమ సూత్రమునకు  
ర్వము ఉపోద్ఘాతమునందు విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంతము ముచ్చటగా  
గ్రహింపబడినది. శ్రీభాష్యమునందలి ప్రథమ సూత్రమువలె  
కుండు విస్తృతమైన వ్యాఖ్యానము లేదు. అచ్చటచట కొన్ని  
సూత్రములు మినహాయించినచో - శ్రీభాష్యమునకు, వేదాంత దీప  
కును అధికరణముల మధ్య అంతగా వైవిధ్యము కన్పట్టదు. అటు  
అదియే వ్యాఖ్యానము అదియే సూత్రమునకు మరి యొకచోట  
రుకము కాలేదు.

'వేదాంత సారము' శ్రీ రామానుజుల పెదటి కృతి యనుటకు  
ససీయమైన ఆధారము లున్నవి. శ్రీభాష్యమునందువలె వేదాంత  
ము'నందు ప్రథమ సూత్రమునకు విఘ్నమైన వ్యాఖ్యానము  
.. 'వేదాంత దీపము'లోవలె వ్యాఖ్యకు తొలుత ఉపోద్ఘాతము  
.. కాని, రెండవ సూత్రమునకు వ్యాఖ్యానము చేయబడినది. అది -  
హాద్యస్య యతః" (ఎవరినుండి ఈ జగత్తు ఉద్భవించినది?) వేదాంత  
ప్రమంతటికి సారమైన భగవంతుడు జగత్సారణుడుగ వురుషుడు,  
సీతి లయ కారకుడు అను మహా సత్యమును ఈ ద్వితీయ  
త్రము వివరించుచున్నందున, సూత్రము లన్నింటిలో ఇయ్యది అతి  
ర్వమైనది కావున, 'వేదాంత సారము' సనాతనమైన వేదాంత  
స్వమునే వివరించుచున్నందున, శ్రీభాష్యమునందుకంటె స్వతంత్ర  
ఖ్యాన మిందు స్వల్పముగ కానవచ్చును.

వేదాంత శాస్త్రమునకు సంబంధించిన సిద్ధాంతము లన్నియు - జీవాత్మ, పరమాత్మ, ప్రకృతి అను తత్త్వముల నడుమ భేదమున్నట్లు అంగీకరించినవి. దృశ్య జగత్తులయ మగునపుడు ఈ భేదము - వ్యవహార, అస్థు, సూక్ష్మము లను భేదములతో భావించనగును. అద్వైతులు బ్రహ్మమునకు అవిద్యను ఆపాదించుటవలనను, భేదాభేదవాదులు బ్రహ్మమును పరిమిత మొనర్చుటవలనను - లేక, ఉపాధులవలనను బ్రహ్మతత్త్వమునకు అసంపూర్ణతత్వమును ఆపాదించిరి. 'వేదాంత దీపము', 'వేదాంత సారము' అను రెండు కృతుల ఉపక్రమమునందును ఈ యంశము స్పష్టము చేయబడినది.

శ్రీ రామానుజులు ప్రత్యర్థులైన అద్వైతులను, భేదవాదులను ఆక్షేపించుటకు మూలకారణ మిదియే. భగవంతుని కౌన్నత్యమునకు, మహోత్కృష్టమైన పూర్ణప్రజ్ఞకు ప్రత్యర్థుల వ్యాఖ్యానములు మిక్కిలి ఆక్షేపణీయములు. భగవంతుని పూర్ణప్రజ్ఞను, మహోత్కృష్టతను రామానుజులవారికంటె నిర్ద్వంద్వముగా నొక్కే వక్కాణించినవారు మరి యొకరు లేరు.

### శ్రీ భగవద్గీతా భాష్యము

శ్రీ భాష్యమునకు పిమ్మట పరిమాణముతో విస్తృతమైనది - శ్రీ రామానుజులవారి మహా వ్యాఖ్యాన రూప మైన శ్రీమద్భగవద్గీతా భాష్యము. శ్రీ భాష్యము నందలి ప్రధాన విషయములు యథా యోగ్యములుగా, సందర్భానుసారము శ్రీమద్భగవద్గీతా భాష్యమునందును కనపట్టును. బ్రహ్మసూత్రములవలె నిగూఢము గాక, భగవద్గీతా శ్లోకములు కొంత సౌలభ్యముగా నుండును గావున, శ్రీ రామానుజులు గీతా భాష్యమున అచ్చుటచట ప్రధాన విషయములను కొంత విపులముగా వ్యాఖ్యానించినను, మొత్తముమీద కొన్ని విశేష తాత్పర్యములతో శ్రీ భాష్యమును సమన్వయపరచి రచించిరి. ఈ విషయమునందును శ్రీ రామానుజులు కేవలము గీతాశ్లోకములకు

యథాతథముగా మాత్రమే గాక, పూర్వాచార్యుల వ్యాఖ్యానమును సైతము జూడించి గీతాభాష్యమును రచించిరి.

తమ పూర్వాచార్యులైన యామునాచార్యులవారు ఇంతకు మున్నే 'గీతార్థ సంగ్రహ' మను పేర భగవద్గీతకు సంగ్రహ భాష్యమును వ్రాసియుండుటనుబట్టి, గీతయందలి ప్రతి అధ్యాయమునకు ఆ శ్రీ యామునాచార్యులవారి సంగ్రహ వ్యాఖ్యానమును ఆధారముగావించుకొనియే శ్రీ రామానుజాచార్యులవారు గీతాభాష్యమునకు విపుల వ్యాఖ్యానమును రచించెనని 'వాన్ బెటెనన్' అభిప్రాయము.

శ్రీ యామున రామానుజులు కర్మ జ్ఞాన యోగములను వాని వరస్పర సంబంధ మెట్లున్నను, ఆత్మ విచారమునకు ఆవశ్యక మగు పరిణామ దశలో అవి భగవంతుని సాన్నిధ్యమునకు చేర్చజాలవని భావించిరి. భక్తి యొక్కటియే ముక్తికి సులభ మార్గమనియు, జ్ఞాన కర్మలు భక్తి మార్గమునకు అంగము లనియు, ఇదియే భగవద్గీతా సార మనియు ఇరువురును నొక్క వక్కాణించిరి.

వేదప్రచోదిత కర్మ లన్నియు భగవద్ప్రీతికరములే. భగవంతుని పొందుటకు ఆత్మవిచార మావశ్యకము.

"ఆరో జిజ్ఞాసు రర్థార్థి జ్ఞానీ చ భరతర్షభ !

తేషాం జ్ఞానీ నిత్యయుక్తః .... .."

అనునట్లు, అర్థకామపరులు, కైవల్యపరులు, జ్ఞానులు అని భక్తులు ముత్రైరంగులుగా నుందురు. అట్టివారిలో జ్ఞాని మాత్రమే భగవంతుని పొందగలడని యామున - రామానుజు లిరువురును స్పష్టముగావించిరి.

భగవద్గీతాభాష్యము బహుళః శ్రీ రామానుజాచార్యులవారి కడపటి విశిష్టకృతి కావచ్చును. సిద్ధాంత వాదమును భగవంతుని ప్రరణామునకు అర్పణ మొనర్చబడిననాటి రామానుజులవారి చరమ

కాల పరిస్థితులను ఇయ్యది చక్కగా ప్రతిబింబించును ముఖ్యముగా వేదాంత సూత్రములవంటి వేదాంత శాస్త్ర రచనకు సంప్రదాయ గ్రంథ వ్యాఖ్యానములకు నడుమ - గీతాభాష్యము సమన్వయ స్వరూప మగు ఒక వారధిగా గన్పట్టును.

భగవద్గీతా భాష్యము శ్రీ రామానుజులవారి కరిపూర్ణమైన పాండిత్య ప్రకర్షకు, వేదాంత విద్యా విశేషమునకు ఒక మచ్చు తునుకగా మనము భావింపవచ్చును.

భగవత్ప్రపన్నులుగా, భగవత్ప్రతంత్రులుగా, ఉభయ వేదాంత ప్రవర్తకులుగా, జ్ఞానాధికులుగా, మహా మనీషులుగా శ్రీ రామానుజ యతిసార్యభాములను గీతాభాష్యము ఆవిష్కరించి యున్నది.

### గద్యత్రయము

శరణాగతి గద్యము, రంగనాథ గద్యము, వైకుంఠ గద్యము అనునవి మూడును శ్రీ రామానుజుల వచన స్తోత్రములు. ఇందలి శరణాగతి గద్యము శ్రీ రామానుజ యుగమునందును, అనంతర కాలమునందును ప్రపత్తి యనబడు శరణాగతి తత్త్వమును ప్రబోధించుటలో మిక్కిలి ప్రాశస్త్యము వహించినది.

భక్తుడు భగవంతునకు సర్వాత్మనా సమర్పణము గావించు కొనుటయే శరణాగతి. ఇట్టి శరణాగతి సారమును శరణాగతి గద్యము ప్రబోధించును.

గద్యత్రయములో రెండవది శ్రీరంగనాథ గద్యము. ఇది శరణాగతి గద్యముకంటె చిన్నది. శ్రీరంగనాథుని దివ్య చరణ సన్నిధిలో కృతికత్త యగు శ్రీరామానుజులు ప్రపత్తిని సమర్పణ జేసి, తమను నిత్యకింకరులనుగా తలంచుకొనుచు, కటాక్షింపవలసిన దని శ్రీ



శరణాగతి చేసిన భక్తుడు ధారణ చేయవలసిన నిత్య ధ్యాన పాత మిది. ఆధ్యాత్మిక సాధనకు ధ్యానము అత్యవశ్యకము. భక్తుడు తనను భగవంతునకు సర్వ సమర్పణము గావించుకొనిన పిమ్మట, మోక్షసాధనకై భగవంతుని కటాక్షమును ఆకాంక్షించుచు అనుష్ఠింపవలసిన నిత్యానుసంధేయము శ్రీ వైకుంఠ గద్యము.

### నిత్యగ్రంథము

ఇక నిత్యగ్రంథము శ్రీవైష్ణవ గృహములలో తిరువారాధన మునకై ఉద్దేశింపబడిన నిత్యానుసంధాన గ్రంథము. ఇందు గద్య శ్రయమునందలి భావములు పొందుపరుపబడి, నందర్భోచితముగా అచ్చటచట విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంత విషయములు వివరింపబడినవి. భక్త ప్రపన్నులకు నిత్యప్రార్థనా గ్రంథముగ ఇది భావింపబడుచున్నది.

ఈ నిత్యగ్రంథము తమ తమ గృహములలో ప్రాతఃకాలమున తమ తమ ఇష్టదైవములను అర్పించు విధానమును వివరించును. భగవద్ధ్యాన సమయమునందు భగవదర్చుమూర్తిపై మనస్సును లగ్నము గావించి ఉపాసించు విధానమును ఈ నిత్య గ్రంథము బోధించును.

ఈ రీతిగా - శ్రీ భగవద్రామానుజ యతి సార్వభౌముల గ్రంథరాజము లన్నియు - జ్ఞాన - విజ్ఞానదాయకములై, భక్తి - ప్రపత్తి ప్రబోధకములై విరాజిల్లుచున్నవి.

“యదక్షర పరబ్రహ్మం మాత్రాహినంతు య దృవేత్

త త్సర్వం క్షమ్యతాం దేవ ! నారాయణ నమోఽస్తుతే.”

(‘The Theology of Ramanuja’ అను గ్రంథమునందలి “The Sanskrit Writing Attributed Ramanuja” అను ప్రకరణమునకు పేర్కొనువార మిది.

# శ్రీమద్రామానుజులు - ఉపనిషత్తులు

'సహజ కవి - విద్యా రత్న'

శ్రీమాన్ ప్రతివాది భయంకర వేదాంతాచార్యులు

—❦—

## ప్రణామాంజలి

"శ్రీమదవాంఘ్రి జలజద్వయ నిత్యసేవా  
ప్రేమావిలాశయ పరాంకుశ పాదదాసమ్  
కామాదిదోష హరమాతృ పదాశ్రితానాం  
రామానుజం యతిపతిం ప్రణమామి మూర్ధ్నా."

## ఉపక్రమము

ప్రస్థాన త్రయములో - ప్రథమమైన ఉపనిషత్తు హామవ  
స్మగమునుండి బ్రహ్మసూత్రము లను బ్రహ్మపుత్రా నదియు, భగవ  
ద్గీత యను సావన భాగీరథియు ప్రవహించినవి. ఉపనిషత్తు లెనిమిది :-

- (1) ఈశోపనిషత్తు (2) కేనోపనిషత్తు (3) కఠోపనిషత్తు
- (4) ప్రశ్నోపనిషత్తు (5) ముండకోపనిషత్తు (6) మాండూక్యోప  
నిషత్తు (7) ఐతరేయోపనిషత్తు (8) తెత్తిరీయోపనిషత్తు.

- ఇవిగాక, ఉపనిషత్తులకు సంబంధించిన (1) ఛాందోగ్యము  
(2) బృహదారణ్యకము (3) కాపీతకీ (4) క్వేతాశ్వతరము  
5) మహాోపనిషత్తు (6) నారాయణోపనిషత్తు అనునవి కలవు.

సంపూర్ణ భక్తిప్రవృత్తులు - బ్రహ్మసూత్రములును, భగవద్గీతయు ఉపనిషత్ శ్రీరాధాని మధించిన బాదరాయణ వచ స్సుధ.

శ్రీ రామానుజులు ఉపనిషత్తులకు ప్రత్యేక వ్యాఖ్యానము ప్రాయశేదము విచార మవసరము లేదు. శ్రీ భాష్యములోను, వేదార్థ సంగ్రహము వందును శ్రీరామానుజుల అభిప్రాయములు విశదీకరింపఁ బడియున్నవి.

### ఈశోపనిషత్తు

శ్రీరామానుజులు తమ శ్రీభాష్యమున, ఈ యుపనిషత్తునుండి నానందగు వాక్యములను ప్రమాణములుగాఁ జేర్కొనియున్నారు :-

(1) ఈశావాస్య మిదం సర్వమ్.

(2) కుర్వన్నే వేహ కర్మాణి జిజీవిషేత్ శరణం సహ.

ఏవం త్వయి నాన్యధేతోఽస్తి న కర్మ లిప్యతే నరే.

(3) సవర్యగా చ్చక్రమకాయ మద్రణ - మస్నావిరంగి శుద్ధ మపాపవిద్ధమ్.

(4) విద్యాంచావిద్యాం చ - యస్త ద్వేదో భయగ్ం సహ.

అవిద్యయా మృత్యుం తీర్త్వా - విద్యయా అమృత మశ్నుతే.

**తాత్పర్యము :**

(౧) ఈశ్వరుఁ డీ విశ్వ మంతయు వ్యాపించియున్నాఁడు. అతఁడు సర్వాంతర్యామి, సర్వపరిపాలకుఁడు.

(౨) ఇక్కడనే కర్మల నాచరించుచు నూరేండ్లు జీవించ వాంఛించువుము. నీ కీమార్గమే ధర్మసూత్రము. దీనికంటెను అస్యము శూన్యము. నిష్కామియైన మానవుని కర్మలు కళంకితముఁ జేయుఁ జాలవు.

(3) కర్మయోగి పరమాత్మను తేజోవంతునిగాను, అశరీరునిగాను, చైతన్య, హాని కననివానిగాను, వంపులేని, నవ్వుమైన, చాప్టమందని వ్యక్తిగాను గ్రహించును.

(౪) విద్యను (జ్ఞానమును), అవిద్యను (కర్మను) ఎవడు మిలితముగా నెఱుంగునో, అతడు విద్యచేరి మృత్యువును (ప్రారబ్ధ కర్మల పరిణామమైన ఆధ్యాత్మిక స్థితిను) సజింపజేయును. అనంతరము విద్యవలన ఆమరత్వము సాధించును.

**దీనికి రామానుజుల వ్యాఖ్యానము :-**

మోక్షసాధనకు ఈశ్వర ధ్యానమే ముఖ్యమైన ఉపాయమైనను, యావజ్జీవితము కర్మల నాచరించుచునే యుండవలెను. కర్మజ్ఞానములు రెండును నాయుద్యమాలములే. అవిద్య యనగా - కర్మ. అని ప్రారబ్ధ కర్మల సజింపజేసి, విద్యా నిర్గమనమును సుకరము జేయును. త త్ఫలితము బ్రహ్మనుభూతి.

నేదార్థ సంగ్రహములో ఈ చర్చయందు - 'కల్యాణతమం యాపమ్' అను ప్రయోగమువలన, ఉపనిషదుక్తి రామానుజులచే స్పష్టముగా వాడబడియున్నది.

### తేనోపనిషత్తు

శ్రీ రామానుజులు పైవిషయము నింకను శ్రీభాష్యములో - ఈ కింది వాక్యములను గైకొని వివరించియున్నారు :-

(1) యస్మామతం తస్య మతం, యస్య న వేద సః.

అవిజ్ఞాతం విజానతాం, విజ్ఞాత మవిజానతామ్ .

(2) నేదం యదీద మసానతే.

తాత ఎర్యము :-

(౧) ఎవనికి బ్రహ్మము అగోచరము అను అభిప్రాయమో, వాని కది గోచరము. ఎవని కది గోచరము అను ఉద్దేశమో, వాని కది అగోచరము.

(౨) అదియే బ్రహ్మము. వారు పూజ నేయునది కాదు.

(౩) బ్రహ్మము (పరమాత్మ) ప్రాణమునకు ప్రాణము.

వీనిని గూర్చి రామానుజుల యభిప్రాయములు :-

మొదటి వాక్యమును గూర్చి వారి యుద్దేశ మేమన :- బ్రహ్మము అపారమైనది. కావున, ఏ కారణముచేతనైనను అజ్ఞానము కాదు కాని, సంపూర్ణమైన అశేషమైన అవగాహ్య మనుట కల్ల అంతరిక్ష లక్ష్యముగా ప్రయోగింపబడిన మార్గణము అంతముండు అవసీతలమునకే మఱి వచ్చును. కాని, హేతువు ఆ బాణము నంచ రించుటకును ఇక ఏ యవకాశము లేక కాదు. మఱి యెందు కన, వాని యూర్థ్వ గమనమునకు నిమిత్తమైన శక్తి - వ్యయమైపోయినది. ఆ అప్రమేయమును గ్రహింప నమర్థం లేమిని విషయపూర్వకముగా అంగీకరించుటయే వివేక - పరిజ్ఞానముల లక్షణము.

రెండవ వాక్యము వేదాంత జ్ఞానముకంటె ఉపాననాభ్యాసమును అల్పముగా నెంచుట కాదు. పునరుద్ధారణ లేని మానవ నమూనావు టభినివేశముకంటెను ఇతరమైన దని వక్కాణించుటయే. అది భక్తి మార్గములో మార్గమున సంతరించుటయేగాని, దాని పరిత్యాగము కాదు.

మూడవ వాక్యము బ్రహ్మము బీజము, పోషకము అధికారి అనుటయే.

వలస, చరమ విమోచన సందర్భము - పరిమితాత్మగతిజ్ఞానము దెలిసి  
కొను ప్రార్థన గానబడుచున్నది. యముని ప్రత్యుత్తరమున -  
మానవ దైవములఁ గూర్చియు, మానవుని దైవసాన్నిధ్య సంపాదన  
మును గుఱించియు సంపూర్ణ తత్వమున్నది.

ఈ యుపనిషత్తులో - పరమాత్మ సాన్నిధ్య పురోగమనమునకు  
జీవితావస్థలలో శ్రమపఱచు ప్రాధాన్య కర్మల వివరణములు శ్రుతిహ  
దించఁబడియున్నవి. వీని కడపటి యుద్భూత శ్రీయ - దేవదేవుని యధీ  
నమై, ఆ బ్రహ్మమునే సాధనముగా నుపయోగించుకొనుట.

‘తస్య చ వశీకరణం త చ్చరణాగతి రేవ.’

— (శ్రీభాష్యము)

“నాయమాత్మా ప్రవచనే న లభ్యః  
న మేధయా న బహునా శ్రుతేన  
యచేవైష వృణుతే తేన లభ్యః  
తస్మైష ఆత్మా వృణుతే తనూం స్వామ్.”

— (కఠోపనిషత్తు)

తాత్పర్యము :-

ప్రవచనముచేతను, భేదబోధనాలోచనలచేతను ఆత్మావ  
బోధము లభింపదు. నిశ్చల ధ్యానముచేతఁగాని, శ్రుతిశ్రవణము  
వలనఁగాని చేకూరదు. ఎవనిని ఈ యాత్మ యెన్నుకొనునో, వాని  
చేతనే పరమాత్మ గమ్య మగును. ఆత్మ తన స్వస్వరూపమును దానికి  
బహిరంగము నేయును. ఇదియే శ్రీ రామానుజుల వ్యాఖ్యానము.

ప్రశ్నోపనిషత్తు

ఇం దొక చిన్న కథ గలదు :- ఆర్దురు బ్రహ్మ జ్ఞానువు  
తన మునులు - పిప్పలాచార్యుని సన్నిధిఁ జేరి, సంపూర్ణ జ్ఞానమును

వసంపవలె ననియు, తదనంతరము వా రడిగిన ప్రశ్నములకు నదు త  
రముల నొసంగెద ననియు నెలవిచ్చెను. ఆ ప్రకారమే వారు ప్రప  
ర్తించి, సంపత్సరాంతమున - ఒక్కొక్కరును ఒక్కొక్క ప్రశ్న  
వేసిరి. ఆ యాటును సంప్రదాయ సిద్ధములే కాని, నాలుగవది, ఐదవది  
దక్క, తక్కినవి వాస్తవికముగా - వేదాంత ఆధ్యాత్మిక పరములు  
కావు.

నాల్గవదియైన గార్గేయుని ప్రశ్న :- జాగ్ర తస్యేష్ష సుషు  
ప్త్యననలకుఁ జెందిన మన శ్రేయస్కమును గుఱించియు, చరాచర  
ప్రత్యక్ష జగత్తంతయు దేనివీడ ఆధారపడి యున్నదో, ఆ విష  
యమునకు సంబంధించినదియు వేయఁబడినది. శ్రీ రామానుజు లెందు  
వలననో యిందలి వేదాంతపరమైన గుణ గ్రహణమును జేఁబట్టలేదు.

మానవుని చైతన్యవంతమైనది విజ్ఞానాత్మ పరబ్రహ్మ యాలం  
బనముగా నుండునని, విద్యమానమైనది (ఉండునది) అంతయు -  
పక్షులు లేమ గూండల లో విశ్రమించునీతిని నిలచియుండుననియు, దానిని  
ఆకట్టుట (గ్రహించుట) విశిష్టాద్వైత - నిరవధిక విశిష్టాద్వైత సిద్ధాం  
తము. ఇది నిర్వివాదాంశమే కాన, శ్రీ రామానుజులు దీనిని బహుశః  
ప్రత్యేకించి వ్యాఖ్యానముఁ జేసియుండలేదు.

సత్యకామునిదైన అయిదవ ప్రశ్నయు, దానికి విప్రులూచా  
ర్కుని సమాధానమును శ్రీ రామానుజుల బ్రహ్మసూత్ర వ్యాఖ్యా  
నమున చర్చింపఁబడియున్నది. 'ప్రణవము (ఓమ్)లోని సంపూర్ణ  
ధ్యానము శాంతమై, అజరమై, అభయమై, అమృతమై, జ్ఞాన గోచర  
మైన పర్యవసాన పరమానేంద్ర ప్రదమైన పరబ్రహ్మమే' యని శ్రీ  
రామానుజుల భావన. ఈ భావము - భగవద్గీతలోని విశ్వయోగ సంద  
ర్భన యోగమునఁ గానవచ్చును.

### ముందకోపనిషత్తు

ఈ యుపనిషత్తులోని రెండు పరిచ్ఛేదముల మూలముననే శ్రీమద్రామానుజులు సర్వోపనిషత్సారమును వ్యక్తీకరింపఁగల్గిరి. 'దేని నెఱింగినచో సర్వముఁ దెలియును?' అను శౌనక నామక గృహ సుఁడు అంగిరస ఋషి నడిగిన ప్రశ్నకు - అతఁడొనంగిన సమాధానమున - ఉద్దాలకుఁడు శ్వేతకేతునకుఁ జేసిన బోధనమును, యాజ్ఞవల్క్య మైత్రేయి కొసర్పిన యుపదేశమును క్రోడీకరించి, శ్రీ రామానుజులు యథార వివరణమును ప్రసాదించి, ఏకత్వమును సిద్ధాంతీకరించి, అనేకత్వమును నిరాకరించిరి. బ్రహ్మముయొక్క స్వభావమైన - ఆధిభూతమైన - ఆదిమమైన బాహ్యదృష్టిని శ్రీమద్రామానుజులు చాలవఱకు ఖండించి, కర్మప్రాధాన్యమై, ఆచార కర్మకాండ సంయుక్తమై యున్న జీవిత పరిగణనములో విశ్వాధారమైన ఆత్మ యున్నదని నిరూపించియున్నారు.

### మాండూకోపనిషత్తు

ఈ యుపనిషత్తు - సకలోపనిషత్తులయందును అనిశ్చయమైన స్థానములో నున్నది. ఏ వ్యాఖ్యాతయు బ్రహ్మసూత్రములలో దీనిని ప్రస్తావించలేదు. ఇయ్యది - బ్రహ్మముయొక్క మహాత్మ్యమును గూర్చియు, జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్త్యవస్థలను గుఱించియు చర్చించును. బ్రహ్మసూత్రములలోని 'స సానతోఽపి పరస్య ఉభయ తిజమ్ సర్వత్ర హి' అనఁగా - బ్రహ్మమునకు సాన విచక్షత లేదు. అతఁడు శాస్త్ర్యమునకును, అనుమానాస్పద లక్షణములకును 'సుదూరుఁడు' అని శ్రీ రామానుజుల సందేశము.

### ఐతరేయోపనిషత్తు



“అత్తా వా ఇద మేక ఏవొగ్ర ఆసీత్. నాన్యత్ హి నేహనామిషత్  
స ఈషతాలోకాన్ను సృజా ఇతి.”

అనఁగా - జగత్తంతయున్న మొదట అత్మయే. మఱి యెద్దియు  
లేదు. కావున, భగవంతుఁడు లోకములను సృజించెదను? అని నిశ్చ  
యించుకొనెను.

శ్రీమద్రామానుజు లీ వాక్యమును తమ పేదార్థ సంగ్రహము  
నందు - ఒక ముఖ్యమైన వాదమునందును, బ్రహ్మసూత్ర వ్యాఖ్యా  
నమునందును, అనేక పర్యాయములు పేర్కొనియున్నారు.

ఉపనిషత్తు లన్నిటియందును, బ్రహ్మము - ‘జ్ఞానము, విజ్ఞా  
నము’ మున్నగు పదజాలముచే నిర్వహింపఁబడినది. అయ్యది ఈ  
యుపనిషత్తు ముగింపునకుఁ జెందును. శ్రీమద్రామానుజులు వీని  
యన్నింటికిని వివరణములను సాధారణ వైఖరిలో నొసంగియే  
యున్నారు. అవి ఈ వాక్య తాత్పర్యమును విశదీకరించును. కావున,  
దీనికి వారి ప్రత్యేక వ్యాఖ్యాన మావశ్యకము కాదు.

### తైత్తిరీయోపనిషత్తు

తైత్తిరీయోపనిషత్తు ఒక అద్భుత రచన. అది తన మధుర  
నాదముతో - పఠితలను, శ్రోతలను ఆకట్టివేయును. పరమ సత్యము  
యొక్క సవ్యమైన భావనను సిద్ధము నేయును. ఆ భావన తక్కిన  
యపనిషత్తులలో దృఢముగా నణగియున్నదియేకాని, ఇందే స్పష్ట  
మైన, యుక్తమైన సూత్ర నిర్దేశము ననుగ్రహించును. రామానుజుల  
యపనిష దస్వయములను సర్వమును గవఁబఱచుట అసాధ్యము. వారి  
రచనలలో - ఉపనిషత్తుల మూల గ్రంథాస్వయములను తఱచుగా  
వినియోగించుట గప్పట్టుచున్నది. ఆ ఆచార్యుల అత్యంత భావగర్భి  
తములైన తైత్తిరీయ వ్యాఖ్యానమును మాత్రమే మనము గమనింపఁ  
గలము.

ఈ యపనిషత్తు బ్రహ్మమునకు నిర్వచన ద్వయమును ప్రతిపాదించుచున్నది. అందు మొదటిది -

“సత్యం జ్ఞానం అనంతం బ్రహ్మ.”

దీని భావము రామానుజుల అభిప్రాయము ప్రకారము - బ్రహ్మము సత్యము. అనగా - నిబంధన రహితముగా విద్యమానమై, సకల విధములుగా నున్న అపారమైన తేజస్సు. జ్ఞాన మనగా - కేసలము ఎఱుకయే కాదు ; దాని యర్థము ఆత్మను తెలిసికొనుట. ఆ తెలిసికొనుటకు హద్దులు లేవు. ‘అనంతం’ అనగా - అంతరిక్ష రహితమైనది, ఎల్లలు లేనిది. ‘ఆత్మైక నివాసము గల బ్రహ్మము. నిర్వహించలేనిది ఉనికిలో మఱి యేదియు లేదు’ అని దాని యర్థమును అది సూచించును. సంపూర్ణత్వముయొక్క గుణ సంబంధమైన యనంతత్వమునుగూడ అది కనబఱచును. నిర్వచన ప్రతిపాదనము బ్రహ్మముయొక్క స్వాభావికమైన ఏకైకోత్కృష్టతను తెలుపును. బ్రహ్మము నిర్గుణముగా ఈ నిర్వచనము ప్రతిపాదించుట రామానుజులచే ఖండింపబడినది.

రెండవ నిర్వచనము :-

“యతో వా ఇమాని భూతానీ జాయంతే. ఏన జాతాని జీవంతి. యత్రప్రయం త్యభిసంవిశంతి.”

తాత్పర్యము :-

దేనినుండి అఖిల భూతములు జనించునో, జనించిన యనంతరము దేనిలో నివసించునో, నశించిన పిమ్మట ఎందు ప్రవేశించునో - అదియే బ్రహ్మము.

జగత్తుయొక్క నృప్తిస్థితి లయోత్సాహ కార్యములు మూలార్థము గల సత్యములు.

బ్రహ్మ స్వభావమును తెలుపగా, రెండవది త దస్వయముతోఁ గూడి పడె, పరమాత్మయొక్క నిశ్చయప్రత్యక్షీ కరణమును జెలియఁ జేయును. సూత్రకారులను, శ్రీమద్భాగవత కర్తలను ఈ రెండవ నిర్వచనమును భగవత్స్వభావము యొక్క ప్రథమ ప్రకటనముగా అవలంబింతురు.

(2) బ్రహ్మముయొక్క జగత్సంబంధమైన స్వరూపము తుదకు తొలఁగింపఁదగిన బాహ్యవిధి కాదని 'బ్రహ్మసందవల్లి' అను భాగమున నిర్ణయింపఁబడినది.

"తస్మా ద్వా ఏతస్మా దాత్మన ఆకాశ స్సంభూతః; సోఽకాశయత బహుస్యాం ప్రజాయే యేతి; ఇదం సర్వ మస్పృశతః; తదాత్మానం స్వయ మకురుత."

**కాత్వర్యము :-**

నిశ్చయముగా పరమాత్మనుండియే అంతరిక్ష వైహాయన ముద్భవించినది. 'నేను అనేకమై జనింతును' అని పరబ్రహ్మము సంకల్పించెను. ఆ పరమాత్మ అన్నింటిని సృజించెను. కావున, తాను తన్నే అనేకముగాఁ జేసికొనెను.

(3) బ్రహ్మ మనఁగా - ప్రపంచమును క్రమపఱచి, అస్తిత్వములోనికి పన్నునది' అని పూత్రమే కాదు - బ్రహ్మము చరాచర వస్తువులలో ప్రవేశించి, తా నవియే యున్నట్లుండును. అప్రత్యక్ష లోకములో - బ్రహ్మముయొక్క స్వయం సంభూతియే సృష్టి. బ్రహ్మము ప్రపంచము సుక్రీతము. అనఁగా - దేవుఁడు వానిని తన రూపముగాఁ గైకొనెను. ఈ జగత్తుగా ఈశ్వరుఁడు పరిణమించుట వలన, బ్రహ్మముయొక్క సర్వోత్కృష్ట పరిపూర్ణత్వమునకు ఏ హానియు లేదు. ఇదియే —

“సత్యం చా నృతం చ సత్య మతవతి.”

అను వాక్యమునకు అర్థము. సర్వోత్కృష్టత సర్వాంతర్యామి యయ్యెను, తన యాన్నత్యమును, బోగొట్టుకొనడు. బ్రహ్మము నకల సృష్టియొక్క అంతరాత్మ మాత్రమే కాదు. దాని మూలముననే జగత్తుయొక్క సర్వశక్తులును —

“భీషాస్మా ద్వాతః వవతే. భీషోదేతి సూర్యః. భీషాస్మా దగ్ని శ్చేంద్రశః. మృత్యు ర్ధావతి పంచమః ....”

అనగా - ‘భగవ ద్వాక్త చేతనే అన్ని శక్తులును పడచును’ అను విశ్వ సూత్రములను పాటించుచున్న అది జగన్నిర్మాణ క్రమములైన శక్తియొక్క ప్రకటనయే.

(4) ఈ యుపనిషత్తు - భగవంతుని శారీరకాత్మగా వర్ణించును. నిజమునకు బ్రహ్మయే ఆత్మ. పరిమిత జీవితము గల స్మృతియు తత్స్మృతి రహిత జీవభూయిష్టమైన విశ్వమును అతని శరీరము. ఈ సత్యమే బ్రహ్మసూత్రముల శారీరక సూత్రములను సంజ్ఞ యుండుటకు అంతరార్థము.

(5) శారీరక మగు ఆత్మాన్వేషణలో - అన్నమయ పురుష, ప్రాణమయ పురుష, మనోమయ పురుషములు అడ్డు పచ్చును. ఇవి అట్టి మహోన్నత స్థితి నందుకొనజాలవు. విజ్ఞానమయము వ్యక్తిగత మగు ఆత్మయే గాని, బుద్ధి కాదు. అది ఉపశాంతియొక్క ఉత్సాహ శేంద్రము. దానివలన, కర్మ త్యాగములకు నైతిక ప్రారంభయత్నము చేకొనబడును. రసమును - లేక, బ్రహ్మమును గ్రహించునప్పుడు వ్యక్తిగతమగు ఆనందమును పొందును. అనగా - బ్రహ్మము తన

(8) బ్రహ్మోపాసకుడు అది ఆనందమయ మని కనిపెట్టినపుడు కృతార్థుఁ డగును. ఆనందమయమన్నను, ఆనంద మన్నను ఒక్కటే. ఆనందమయ మనఁగా - ఎంత మాత్రము బాధ, కీడు లేనిది. బ్రహ్మ నంద పరిమిత మైనది. దానితోఁ బోల్చిన - ఇతరానందములు అల్పములు, నిస్సారములు. ఆనంద మయములోఁ బేర్కొనఁబడిన ప్రమోదాదులు, అనఁగా - కోరిన వస్తువు లభించుట, దానిని వినియోగించుట మున్నగునవి ఆనంద మయము మిశ్రమ పదార్థ మని నిరూపించవు. అలంకారికము యథార్థము కాదు. బ్రహ్మము ఆనందమునకు పుచ్చమనుట - అది దానిని, దానినుండి వేరు నేయ బీజ మనియే అర్థము. బ్రహ్మము ఆనంద మయముయొక్క స్థిరమైన సారము. ఆనందము దాని నిర్వచన లక్షణము. పరమానందమయమైన బ్రహ్మముయొక్క లక్షణమును ప్రదర్శించుటయే తైత్తిరీయోపనిషత్తు యొక్క ప్రధానాశయము. తనలోనే, తనకొఱకే బ్రహ్మము ఆనందమయ మనియు, అది తన భక్తులకు ఆనంద మొనంగు ననియు ఉపదేశించఁబడుచున్నది.

“రసో వై సః రసగుహ్యవాయం లబ్ధ్వానందమయా భవతి.

.... ఏషాహ్యేవానందయతి .... .”

**తాత్పర్యము :-**

అతఁడే వాస్తవముగా ఆనందము. ఆ ఆనందమును పొంది, అతఁడే ఆనందమయుఁ డగును. ఏల ననఁగా - అతఁడే ఆనందమును గలుగఁజేయును. జగత్తు ఆనందమయ మగుటచేత, జీవులు దానిలో నుండుట, ఆనందము ననుభవించుట సాధ్య మగుచున్నది.

“కోహ్యేవాన్యాత్కః ప్రాణ్యాత్, యదేశ ఆకాశ ఆనందో న స్యాత్.”

**తాత్పర్యము :-**

ఈ ఆకాశము బ్రహ్మము (ఆనందము) గానిచో, నిశ్చయ

సారాంశము :-

భగవద్రహితమైన ప్రపంచము ఆత్మనిర్మాణపు కనుమ కాజాలదు. అప్రమేయమైన నైదికానందమును క్రమక్రమముగా నమకూర్చుకొనవలెను.

"యలోవాలో నివర్తంతే. అప్రాప్య మనసా సహ."

పరమాత్మను పొందలేక, మనసుతో వాక్కుతో మఱి వచ్చును.

మనో వాక్కుల విఫలతయొక్క యీ యున్నతమైన నివేదన మునకు కారణము బ్రహ్మనుభవ సిద్ధికి సంబంధించిన అపరమితా నందమే. బ్రహ్మము కేవలము వాక్కునమ్ములకు అతీతమైన దని దాని భావము కాదు. మానవ యోచనమున కందెడి ఆ యునికిని గూర్చిన జాడ లేనిచో, అట్టి తత్త్వము కూర్చున్నది. కావున, అది అన్ని యాలోచనల వ్యాప్తిని మించినది యెట్లుగును?

7. అసన్నేవ స తవతి. అసద్బ్రహ్మితి వేద చేత్. అస్తి బ్రహ్మితిచే ద్వేద. సన్నమేనం తతో విదుః."

బ్రహ్మమునకు ఉనికి లేదనువానికి నిజముగా ఉనికి లేదు. బ్రహ్మ మునకు ఉనికి గల దనువానికి ఉనికి గలదు.

అనగా - 'ఆనందమయైన బ్రహ్మము కలదు' అని నమ్ము వాడు - ఉనికి గలవాడే. 'లేదు' అను వాడు లేనివాడే.

భగవంతునియందు త దేశభ్యాసము, అవిచ్ఛిన్న మయినచో - భయ రాహిత్యము, వశ్యతాను విమోచనము, పరమ శాంతిఁ గల్గించును. అది యుగాధముగా వేళ్ళు పాతుకొనియుండి, అంతరాయ

విరహితము కావలెను. అది క్రుంగిపోయి, నిలుకడ లేని దై నచో -  
ఎడ నెడ భయాంక్షోభములు తప్పవు.

“యదా హ్యే వైష ఏతస్మి న్నదృశ్యేఽ నాత్మే ఽ నిరుక్తే నిలయనే  
ఽభయం ప్రతిష్ఠాం నిన్దతే. అథ సోఽభయం గతో భవతి. యదా హ్యే వైష  
ఏతస్మిన్నదర మన్తరం కురుతే. అథ తస్య భయం భవతి.”

రామానుజ వ్యాఖ్య :

ఏల నన, నిశ్చయముగా అదృశ్యమైన దానిలో - నిర్భయమైన  
ఏకీకరింపఁబడిన, అనిర్వచనీయమైన, కలుష రహితమైన ఆధారమును  
అతడు సంపాదించినపుడు - భయమునుండి విముక్తుఁ డగును. కావున,  
భగవత్స్వరమగు భాగమున కతఁడు ఈషణ్మాత్రమేని అంతరాయము  
కలిగించినపుడు భయ మందును.

“సోఽక్షుతే సర్వాన్ కామాన్ సః బ్రహ్మణా విపశ్చితః.”

(8) ఈ ఉపసంక్రమణ శ్రుతికి రామానుజ వ్యాఖ్య :

పరమాత్మ సిద్ధి వలన గలిగెడు పరమానందము అది యొక  
యాత్ర; న్యక్తిగత మగు అర్థయొక్క శాశ్వత జీవస్థానమునకుఁ  
దరలు సోపాన మాశ్రము. సర్వజ్ఞ మగు బ్రహ్మముయొక్క నంద  
ర్యనమును సాధించును. అతఁడు బ్రహ్మములో నుండు నకల వాంఛ  
నీయ గుణములను పొందును.

ఇవియే - రామానుజుల తైత్తిరీయ వ్యాఖ్యాన విశేషములు.

## ఛాందోగ్యము

శిష్యుఁడు గురువునకు చాలివంత నేవ నేసి, శిక్షానంతరము శక్తి  
వంచన లేకుండ దక్షిణ సమర్పించుకొనవలెనని రామానుజుల యభి  
ప్రాయము.

బ్రహ్మసాయుజ్యమును పొందుటకు ఆశ్రమము లన్నియు  
అర్హత గల్గిన వనియు రామానుజులు స్పష్టముగా వక్కాణించిరి.

“అథ య ఏషో నైరాదిత్యే హిరణ్మయః పురుషో దృశ్యతే. హిరణ్మయశ్చక్రః  
ద్విరణ్మయకేశ ఆవ్రణ్మయ తస్యైవ సువర్ణః తస్య యథా కప్యానం పుండరీక  
మేవ మక్షిణీ. తస్యోదితి నామ స ఏష సర్వేభ్యః పాప్మభ్యః ఉదిత ఉదేతి హవై  
సర్వేభ్యః పాప్మభ్యో య ఏవం వేద.”

**తాత్పర్యము :**

సూర్యబింబములోఁ గనఁబడు పురుషుఁడు కాంచనమువలె  
సందీప్తుఁడు. అతనికి బంగారు వన్నె గల గడ్డ మున్నది. సుతర్ల  
మయములైన వెండుకలు కలవు. గోళ్య కొనల వఱకు సర్వత్ర పసిడి  
రంగే. ఆ మహామహుని రెండు నేత్రములు సూర్యకిరణములచే  
ప్రభుల్ల పద్మసంకాశములు. ఆయన నామధేయము ‘ఉత్’ అని.  
ఇతఁడే పైనుఁ బేర్కొనఁబడిన పురుషుఁడు, సకల దౌష్ట్యములకును  
అతీతుఁడు. ఆ పరమజ్యోతి నెఱుంగువాఁడు సర్వపాపముల నధిగ  
మించును.

ఈ శ్రుతియొక్క ప్రాముఖ్యమును గ్రహించుటకు అవసర  
మైన వివేకోన్నతికి, ఆధ్యాత్మికావగాహన శక్తికి తమ గుర్తువైన  
యాదవప్రకాశకులు వర్ధిల్లలేకపోయెనని ఆయన ఆ ఉపనిష  
ద్వాక్యమునకు గావించిన వివరణము మనోవేదనతో రామాను  
జులను తెలిసికొనఁజేసెను.

ఈ వాక్యము రామానులవారికి అత్యంత భావ సమన్వితము.  
ఎందు కనఁగా - అది పరబ్రహ్మముయొక్క సౌందర్య తత్త్వమును  
స్పష్టముగా నిర్ధాఢీకరించును. వారి యుద్దేశ ప్రకార మది యంతిమ  
సూత్రముతోనికి ప్రవేశించవలెను - ‘కపి’ అన్నది - విష్ణుసహస్ర  
నామములలో నొకటి గదా !



విస్తారముగా వేదార్థసంగ్రహమునందును చర్చించియున్నారు.

దైవశక్తి సూర్యబింబమందు గలదనుట ఉపనిషత్తులలో మాటి మాటికిఁ జెప్పబడు విషయమే. ఆ శక్తియే సూర్యుని యందేగాక, ఆ భగవానునిలో దానిని గమనింపఁగల నేత్రములలోను గలదు. అదియునుఁగాక, అది చూడఁదగిన జగత్తులోను, కన్దోన సమరమైన స్థితి - ప్రస్తుత ఛాందోగ్యమున, ప్రధాన ప్రకరణమున ప్రదర్శింపఁ బడినది.

ఈ పరమపురుషుని నేత్రములు కమలములవలె నుండునని ఉపనిషద్వాక్యము తెలుపును. అది యొక 'కప్యాలము.' యాదవప్రకాశులద్వితీయ వాసర పుచ్చ భాగము వలె నున్న దని శివరీతార్థముఁ జెప్పెను. వైదిక వాక్యములో 'కపి' యనఁగా - సూర్యుఁడు. 'కప్యాలము' అనఁగా - రామానుజుల భావ మేమన, సూర్యుని రంజితమైన వెలుగునందలి వైభవ మంతయు ప్రదర్శించు వికసించిన కుడ్డము, స్థిరముగా తన కాడమీఁద నిలబడిన లోతైన నీటిలో విస్తారముగా పెరుగుచున్న అరవిందము.

"గంధీరాంధ సప్తముద్భూత సుమృష్టనాళ రవికర వికసిత పుండరీక దళా మలాయతేక్షణః."

అను వేదార్థసంగ్రహములోని శ్రీ రామానుజుల దీర్ఘ సమానము - పరమాత్మకు యాపించిన శౌందర్యము సత్యమైనది. వారి అప్రమేయ కరిషూర్ణ త్వము, భువనములద్వారా వారి స్వయంప్రత్యక్షీకరణము.

### ఛాందోగ్యము - శాండిల్య విద్య

శాండిల్యుఁ యొక ఋషి. ఆయన గోత్రీకు లిప్పటికిని గలరు. భర్తృహరి మధుర వ్యాఖ్యాత - రామచంద్ర బుధేంద్రుఁడు శాండిల్యగోత్రుఁడే.

శాంకిల్య విద్య - బ్రహ్మము సగుణ మనియు, జగద్వ్యాపారములో నిబిడికృతమై యుండుననియు తెలుపును. ఈ విభాగమును రామానుజులవా రెట్లు విశదీకరించినారో చూతము. : -

"సర్వం ఖ ల్విదం బ్రహ్మ తజ్జలానితి శాంత ఉపాసిత."

అనగా - విశ్వ మంతయు బ్రహ్మమే. ఏల ననగా - సర్వము బ్రహ్మమునుండియే ఉద్భవించును, పోషింపబడును, అంతముఁ జెందును. కావున, పెడ మార్గమున నడిపించు వ్యసముల జయించి, బ్రహ్మమునే ఉపాసించవలెను.

"ఏషకు ఆత్మాంత ర్భుదయ ఏత ద్భ్రష్టైత మితః ప్రేత్యాభినంతవిరా స్మీతి యస్య స్యా దధాన విచిత్వాస్తి."

అని శాంకిల్యుఁడు నుడివెను. దీని తాత్పర్య మే మనగా : - బ్రహ్మము నేనే; అతఁడు నా హృదయములో నున్నాఁడు. లోకమును విడిచి తర్వాత ఈ విశ్వాన మెవనికిఁ గలదో - వానికి నందేహము లేదు' అని.

### చాందోగ్యము - నద్విద్య

ఉద్దాలకుఁ డను ఋషి - తన కుమారుఁ డగు శ్వేతకేతునకుఁ జేసిన ఉపదేశమే ఈ విభాగము. దీనిలో - 'తత్త్వ మసి' అను ముఖ్యమైన సిద్ధాంత మున్నది. శ్రీ భాష్యమునందును, వేదార్థ సంగ్రహమునందును ఇది బాగుగా చర్చింపబడి యున్నది. శ్రుతి వాక్యములను వివరించుటకు కావలసిన ఆట ప్రమాణములు, ఉపక్రమ - ఉపసంహార - అభ్యాస - అపూర్వ - ఉపపత్తి - అర్థవాద వరసములు ఆటను చర్చలోఁ గలవు.

“తమాదేశం ప్రత్యక్షం. ఏన అశ్రుతం శ్రుతం భవతి, అమతం మతం అవిజ్ఞాతం నిజ్ఞాతమ్.”

రామానుజుల యుద్దేశ ప్రకారము దీని భావ మేమన :- ‘వినినది వినినదిగాను, తలచినది తలచినదిగాను, బోధపడనిది బోధపడినదిగాను ఏ ఆదేశముచేత నగునో - దానినిగూర్చి యోచించితివా?’ అని. ఇచట ‘ఆదేశ’ మనగా - రామానుజుల అభిప్రాయము లోక పాలకులకు వరమాత్మయే. ‘తత్త్వ మసి’లో - ‘త్వమ్’ అనగా - వరమాత్మ. అది ‘తత్’ అనగా - జీవాత్మలో అంతర్భూతమై యుండును.

శ్వేతశేతుడు విషయము తెలియక కలవర పడెను. అప్పుడు ఉద్దాలకుడు కార్య కారణ సిద్ధాంతమును ప్రవేశ పెట్టెను. ఉదాహరణకు - రేగడిమట్టి లక్షణము దానితో తయారయిన వస్తు సముదాయమునకు ఉండును.

“వాచారంభణం వికార నామధేయం మృత్తికే త్యేవ సత్యమ్.”

అనగా - వదార్థముయొక్క మార్పు క్రొత్తగా కారణమువలననే వస్త వమైనది. రామానుజుల అభిప్రాయానుసారము కారణమే నూతనోపయోగముల నెఱవేర్చుచు - నూతన నామము, నూతన రూపము వహించును.

ఇంకొక్క ప్రపంచసమువలన, కావలసిన విశేషకరణము లభించును :-

“స దేవ సౌమ్య ఇద మగ్ర ఆసిత్. ఏక మేవాద్వితీయమ్.”

ఈ వాక్యభాగమునకు రామానుజుల యర్థ మేమనగా - సత్కార్యవాదమును సూక్రికరించుట. సృష్టికి పూర్వము నీతి లేదనుట అసత్యము. కార్యములేని కారణమునుండి కార్యము రాజాలకు ఆ అదిమనీతికి ఇచ్చా శక్తి కలదు,

“తత్రేవో అస్మజత తత్రేఽ ఐక్షత బహుస్యాం ప్రజాయేయేతి. తదప  
అస్మజత. తా అప ఐక్షన్త. బహుస్యామ్ ప్రజాయే మహీతివా అస్మ మస్మజంత.”

ఆ ఉనికియే వెలుగును సృజించెను. వెలుగు, నేను అనేకమై  
విస్తరించెదనుగాక! అని నిశ్చయించెను. ఈ విధముగా ఈ శక్తులు  
‘అన్నము’ లేక - పృథ్విని సృజించెను. ఈ విధముగా - వెలుగు,  
నీరు, వుడమి అను మూల కదార్థముల యుత్పత్తి వివరింపబడెను.

ఈ యుపనిషత్తు ఇంకను ముందుకు సాగి, ఇట్లనును :-

“సేఽయం దేన తైక్షత హంతాహ మిమా స్తిస్రో దేవతా అనేన జీవే  
నాత్మనానుప్రవిశ్య నామరూపే వ్యాకరవాణీతి. తాసాం త్రివృత మైకాకార  
కరవాణీతి. సేయం దేవతే మా స్తిస్రో దేవతా అనేన జీవే నాత్మనాఽనుప్ర  
విశ్య, నామరూపే వ్యాకరోత్.”

**తాత్పర్యము :**

పైనఁ బేర్కొనబడిన దేవత యిట్లు నిర్ణయించుకొనెను. ‘ఆ  
మూఁడు భూతములలో (అగ్ని, జలము, భూమి) నాలో భాగమైన  
జీవాత్మగా ప్రవేశించి, వాని నామ రూప విభేదములను విస్తరింపఁ  
జేసెను. ఈ మూఁడు భాగములను మఱల మూఁడేసి భాగములుగా  
నొనర్చెదను. ఆ దేవతయే వ్యక్తిగతాత్మగా ఈ మూఁడు దేవతలలో  
ప్రవేశించి, అదియే జీవాత్మ - నామ రూప విభాగములను విస్తరింపఁ  
జేసెను.

అనఁగా - సృష్టిబీజము భూతములలో నివసించి, నామరూప  
ములు ధరించుటకుఁ దగిన ఉనికినిఁ గలుగఁజేయును. పర్యవసాన  
మేమన, నామ రూపము లన్నియు జీవాత్మ రూపములే.

పరదేవత వ్యక్తిగతాత్మలో మూర్తిభవించిన భౌతికప్రపంచము  
ములోఁ జేరును. ఇది రామానుజుల వివరణ, పరమాత్మ జీవుని తన శరీ

తన యాత్నగాఁ గైకొని ప్రవేశింప నిర్దేశింపఁబడును. ఆత్మలు ప్రత్యేక క్రియలచే, లోకములో ప్రవేశింపవు. పరమాత్మయే ప్రవేశించును. కాని, అవి జీవాత్మలో ప్రవేశించి, దానిని తన శరీరముగా వినియోగించుకొనును. తరువాత, అదేవిధ ముగా - భౌతిక ప్రపంచములోఁ జేరును.

వివిధ సూత్రములను ఈ యుపనిషత్తు ఈ - క్రింది వాక్యములో సంగ్రహించుచున్నది :-

“సన్మూలా స్సోమ్యేమా స్సర్వాః ప్రజా స్సదాయతశా స్సత్ప్రతిష్ఠాః.”

ఈ భూతముల కన్నిటికి మూలము నత్తు. అదియే అది నిలిచి యున్నంతకాలము పోవకము. బాహ్య ప్రపంచమునుండి తొలగి నప్పుడు - దానిలోనే విశ్రమించును’ అని దీని తాత్పర్యము.

నత్తు సాధారణ జ్ఞానముచేత జ్ఞాతమైనను, దాని లక్షణము నకుఁ దగిన పద్ధతిచేత తెలియ నగును. రహస్యముగా నపహరింపఁబడి, ఏదో తెలియని దేశములో కన్నులకు గంతలు కట్టి విడువఁబడిన వ్యక్తి - కాల పరిణామమున, తెలిసినవారిచేత - తన జన్మభూమి మార్గము కనుగొని తిరిగివచ్చినట్లు - ‘నత్’ అన నేమో తెలియనివారు ఆచార్యులచే తెలిసికొందురు.

శ్రీ రామానుజుల అభిప్రాయము చొప్పున ఈ యుపనిషత్తు ప్రతిపాదించునది - బ్రహ్మముయొక్క ఆత్మైకత్వమే కాదు. ముఖ్యముగా - పరమాత్మయొక్క అనంతమైన వైభవమును ప్రకటింపుటయే.

## ఛాందోగ్యము - భూమాధికరణము

సనత్కుమారుడు 'భూమము'ను ఈ విధముగా నిర్వచించును :-

"యత్ర నాన్య తృశ్యతి, నాన్య చ్ఛృణోతి, నాన్య ద్విజానాతి - స భూమా.  
అథ యత్రాన్య తృశ్య చ్ఛృణో త్యన్య ద్విజానాతి త దల్పమ్."

అనఁగా - వేతైనది కనఁబడదో, వినఁబడదో, ఎఱుకఁబడదో -  
అది భూమము. వేతైనది కనఁబడునో, వినఁబడునో, ఎఱుకఁబడునో -  
అది అల్పము.' ఇది రామానుజుల వ్యాఖ్య.

బ్రహ్మము అతరిమిత సుఖదాయకముగాన, బ్రహ్మధ్యన  
ములో సున్నవానికి దుఃఖము లేదు.

వేదపారంగతుఁడైన నారదుడు దుఃఖ మగుఁడై, సనత్కు  
మారునితో - తనకు ఆత్మ యనఁగా నేమియో తెలియు దని  
తెలిసి - దుఃఖ జలధిని దాటింపు మనియు వేడెను. అపు డా నారదు  
నకు సనత్కుమారు డిట్లు బోధించెను :- ఎవఁడు ఆత్మను దలచు  
కొని యోచించునో, అతనికి సకల విధములైన ఆనందములు నేకూ  
రును. అతఁడు - 'ఆత్మరతుఁడు, ఆత్మకృతుఁడు, ఆత్మమిధునుఁడు,  
ఆత్మానందస్వరతుఁడు అగును' అనెను. అనఁగా - ఆత్మను తన  
త్వప్తికి, తన కేలికి, తన భోగమునకు, తన పరవశతకు గ్రహించును.  
అతఁడు తనకు తానే నియామకుఁడు, స్వతంత్రుఁడు. ఈ సంపాద  
మింకను కొనసాగి, సనత్కుమారుడు ఈ ఉపయోగకరమైన, ఆదరణ  
యోగ్యమైన సూత్రన జేసెను :-

ఆహారము శుద్ధమైనచో - మనసు శుద్ధము. మనస్సు శుద్ధమై  
నచో జ్ఞప్తి నిగాఢము. అట్టి స్మృతి నిగాఢమైనపుడు సకల బంధ  
ములు నడలిపోవును."

దీనినిగూర్చి రామానుజుల భావ మేమనగా 'భక్తి పరిపక్వమైన  
పుడు సకల బంధములు నడలిపోవును.' ఇదియే రామానుజుల భూమ  
విద్యా సారాంశము.

## 1. ఛాందోగ్యము - దహర విద్య

ఛాందోగ్యములోని 8 - వ అధ్యాయము దహర విద్య. అది  
చాల ముఖ్యమైనది. దాని ముఖ్యభావము పరమాత్మ వ్యక్తిగతా  
త్మలో నివసించియుండు ననుట. సర్వోత్కృష్టమైన ఆత్మ - వ్యక్తి  
గతాత్మ కేంద్రములో నివసించియుండు ననునది ఉపనిషత్తుల ప్రాథ  
మిక సిద్ధాంతమే. ఉపనిష ద్వాఙ్మయములో పరాశరవిద్య కేంద్ర రచన  
యనుట పొరపాటు గాదు.

శ్రీభాష్య మీ ప్రకరణమును విపులముగా చర్చించును.  
జేడార్థ సంగ్రహముగూడ దీనిలోని ముఖ్యాంశములను విశదీకరించును.  
కావున, దీనినిగూర్చి రామానుజుల గ్రంథములలో వారి వివరణ  
మున్నదని పాఠకులు భావింపవచ్చును. మానవ శరీరము బ్రహ్మము  
యొక్క సగరము. దానిలోని పద్మసంకాశమైన హృదయము ఆ సగ  
రములోని మహా సాధము - లీక - దేవాలయము - 'దహరాకాశ'  
మందులో సూక్ష్మమైన, చమత్కారమైన స్థలము. ఆ సూక్ష్మావకా  
శమును, అందుండు సత్యరాకాశమును పరిశోధింపఁదగినవని రామా  
నుజులు నిర్వచింతురు. కర్మమూలమున బ్రహ్మస్వభావము మన కెఱుకఁ  
బడకయుండునని రామానుజుల అభిప్రాయము. పరమోత్తమత్వము

విముక్తి సంధాతడేగాని, ముక్తునిది కాదు. ఉత్తమ పురుషుడే విశ్వ వ్యాప్తమైన, సర్వోత్కృష్టమైన ఆత్మగా రామానుజులను ప్రేరేపించెను. ఉత్తమ పురుషుని సర్వోత్కృష్టత వ్యక్త్యంతర్వర్తిత్వమును ఏమాత్రము అడ్డగించ దనుట దహరవిద్యలో ప్రీతుత్సాహములతో చిత్రీకరింపఁబడి యున్నది. గీతలోని 'పురుషోత్తముడు' జగ దవధిలో వర్ణింపఁబడెనుగాన, అందుచే రామానుజులకు ఏ యిబ్బందియు లేదు. దహరవిద్య సగుణబ్రహ్మమునకు అప్పగించినచో - బ్రహ్మమునకుఁ గల గుణము లన్నియు విముక్త జీవికే గల వను ప్రసక్తికే తావుండదు.

రామానుజుల యుద్దేశము ప్రకారము - ధ్యాన మొనర్చు ఆత్మను పరిపూర్ణముగాను, స్వయంసిద్ధియుక్తముగాను చేయునది భగవ దనుగ్రహమే యని గుర్తించని భక్తి - హీన భక్తియే.

## 2. బృహదారణ్యకము

గ్రంథ విస్తీర్ణమునందును, విషయ వివరణమునందును బృహదారణ్యకము. ఉపనిషత్తులలో అత్యంతాధికమై, వేదాంతముయొక్క పరమ ప్రవచనముగా నున్నది. వేదాంతావిష్కరణమునందును, ఆధ్యాత్మికానుభవమునందును రామానుజులు ఈ యుపనిష ద్వివరణమున ప్రత్యేకమైన అస్థి చూపిరి. కాని, వేదాంతేతర విషయములను వారు మానియుండవచ్చును.

బృహదారణ్యకము ఉపనిషత్తులలోని ప్రధాన బోధనల నన్నింటిని చేర్చి కూర్చినట్లున్నది.

ఈ యుపనిషత్తునందలి ముఖ్య విషయముల నవలోకించి, వానిపై శ్రీ రామానుజులు వివరణములను గ్రహీంతము.



1. "అ హం బ్రహ్మ ౭ సిద్ధి."

ఇది యీ యువనిషత్తులో ముఖ్యమైనది. రామానుజులు దీనిని మాటి మాటికి చర్చింతురు. దీనిని తార్కాణముగాఁ గైకొన్న ఒకానొక సందర్భమును గమనింతము. పై వాక్యమునకు ప్రోద్బలకముగా ఈ క్రింది కథన మున్నది :-

"సయత ఏకైకం ఉపాస్తే న స వేద కృత్స్నో హ్యేషోత....  
ఆత్మే త్యేవోపాసితా అత్ర హ్యేతే సర్వ ఏకం భవన్తి."

**తాత్పర్యము :-**

ఎవఁడు జీవాత్మనే ప్రత్యేకముగా - ఒక్కటే నామము, రూపము గలవానిగా - అఖిల నామములను, రూపములును గల బ్రహ్మమునకు వ్యత్యాసముగా భ్యాస మొనర్చునో, అతఁడు భ్యాసము నేయనివాఁడే. కావున, ప్రత్యేక నామ రూపములతో భ్యాసింపఁబడిన ఆత్మ - సర్వాత్మ కాదు. బ్రహ్మమును ఆత్మగానే భ్యాసింపవలెను వానిలో నివి యన్నియు ఏకముగా పరమాత్మ శరీరముగా నగును.

దీనికి రామానుజుల వివరణము :- వివిధ విషయములను వేర్వేరుగా ఎవఁ డెఱుంగునో - అతఁడు దానినిఁగూర్చి యెఱుంగనివాఁడే. వానిని ఆ రీతిగా భావించుట, వానిని అసమగ్రముగా గ్రహించుటయే. సత్తును దేహి శరీరముగాఁ గల ఆత్మగా భ్యాసించుట - నిర్లయింపఁబడిన సరి యగు ప్రవర్తన. ఎల్ల భూతములును పరమాత్మలో ఏకమగును. ఆ ఏకీకరణములోనే వానినిఁగూర్చి మన గ్రహణశక్తియొక్క సంపూర్ణ త్వము పరిధివిల్లును.

**పూర్వబుద్ధియైన వామదేవుని వచనము :-**

“యో అశ్యాం దేవతాం ఉపాస్తే,  
అన్యోఽహం అస్మితి న స వేద.”

**కాత్వర్యము :-**

పరమాత్మను - ‘అతఁడు నేఱు, నేను వేఱు’ అని తలఁచుచు ఎవఁడు పూజ నేయునో, అతఁడు తెలియనివాఁడే. ఈ యొక్క జ్ఞానము జనించినపుడు, దానినిఁ దెలిసికొన్న వ్యక్తిగతముగు ఆత్మధ్యానాదర్శ తాంతర్యాతమని గుర్తించి, ‘నేను బ్రహ్మమును’ అను అనుభవమును స్వీకరించును.

శ్రీ రామానుజుల అభిప్రాయము :- అనేకత్వగ్రహణమునకు అంటఁగట్టఁబడిన, అగౌరవకరమైన ‘అకృత్స్న’ అను పదము - ఆదర్శానుభవమైన ఏకత్వముయొక్క భావము. అనేకత్వ నిర్ధారణకు పూరకమేగాని, నిషేధము కాదు. అనేకత్వము కేవలము కట్టు కత కాదు. గ్రహింపఁబూనునట్టి పూర్ణీకరణములో సమాప్తికొఱకు మొఱపెట్టుకొను సత్యమునందలి యొక తునుక. ‘అహం బ్రహ్మస్మి’ లోని అహం (నేను) అనునది ఆ అనుభవమును హీనపఱచుటగాన, ‘బ్రహ్మముతో సమవ్యాప్తము’ అనుటగాని, వేఱు గాదు. అప్రమేయమైన ఆ నీమలో అవిభాజ్యముగా బస చేసినట్లు కనుగొనుచున్నది.

2. “నే తి నే తి”

ఇది బ్రహ్మముయొక్క విశేషమైన స్వభావ నిర్ణయము. శ్రీ రామానుజులు వేదార్థ సంగ్రహమున దీనినిఁగూర్చి కూలంకషముగా చర్చించిరి. ఉపనిషత్సారాంశము బ్రహ్మముయొక్క సాందర్య తత్త్వము. పురుషసూక్తములోని ‘ఆదిత్య వర్ణం’ జ్ఞానజ్యోతిగనే గాని, దైహికప్రకాశము కాదని తలంచినను, ఛాందోగ్యమునందలి ‘సర్వవర్ణ, ‘కప్యసం పుండరీకి మేవ మక్షిణి’, తె తిరీయములోని

‘నీల తోయద మధ్యస్థా విద్యుల్లేఖేవ భాస్వరా’ (మహానారాయణము) ఈశోపనిషత్తునందలి ‘కల్యాణతమం రూపం’ అను ప్రయోగము లట్లు త్రోసివేయ వీలు లేదని నిరూపించుచున్న వి.విఘ్నేశహస్రనామము లోని ‘పుష్పహాస’ అను పేరు ఉపనిష దాన్న త్యమును విడనాడలేదు.

రామానుజులు - ‘నేతి నేతి’ అనునది - ‘బ్రహ్మముయొక్క రూపము లన్నియుఁ బేర్కొనఁబడలేదని వచించును’ అని వక్కాణింతురు. పరిమితమైన ప్రస్తుత స్థిరీకరణములో ఏది వచింపలేదో, దానిని కాదనుటయేగాని, ‘వక్కాణించుట తప్ప’ అనుట గాదు.

### బృహదారణ్యకము - మైత్రేయీ బ్రాహ్మణము

ఇది యుపనిషత్తులలోని యొక మూలాధారమైన భాగము ఇది మైత్రేయీ యాజ్ఞవల్క్యుల సంవాదముగా నున్నది. రామానుజులు తమ శ్రీభాష్యమున ఇందలి వేదాంత విషయమును ప్రస్తావించి యున్నారు.

### దీనిలోని మొదటి ప్రధానాంశము :-

“న వా రేపత్యః కామాయ పతిః ప్రియో భవతి. ఆత్మన స్తు కామాయ పతిః ప్రియో భవతి.”

### కాత్వర్యము :

మగఁడు నిశ్చయముగా ప్రియమైనవాఁడే. కాని, అట్లుగుట - మగని కామము కొఱకు కాదు; ఆత్మయొక్క వాంఛకు.

అనఁగా - ప్రియమైన యే వస్తువును దాని వాంఛకొరకు ప్రియమైనది కాదు. ఆత్మయొక్క వాంఛా నిమిత్తమే.

రామానుజుల యుద్దేశ మే మనఁగా - దీని యుపసంహారము ఆత్మనే అపేక్షింపవలెనని ప్రేరణ నేయుట. వాంఛించునట్టి ఆత్మ - హీన

మైన ఆత్మ - దాని సపేక్షించుట ముఖ్యాంశము గాదు. దానిని పరిపూర్ణము నేయు వరాత్మ సపేక్షించుట కర్తవ్యము.

శ్రీ రామానుజులు తమ వ్యాఖ్యానము నింకను ఇట్లు కొనసాగించుచున్నారు :- ఈ సందర్భములో ఆత్మ యనఁగా - పరమాత్మయే. వస్తువులపై మన కుండు ఆశ కనుగుణముగాఁ గాక, పరమాత్మపై మన కుండు భక్తికి (ప్రేమకు, ఆశకు) అనురూపముగా మనకు ప్రీతి గలిగిన వస్తువులయందు ఆకరణను, వాంఛను గలిగించు మన ప్రమేయమునకు ప్రత్యుత్తరముగా - పరమాత్మయొక్క 'సంకల్పము' లేక - 'ఇచ్ఛ' - అని గ్రహింపఁదగును. పరమాత్మకు వేఱుగా వస్తువుల సపేక్షించిన మనము - ప్రేమించినది మనలను పరిత్యాగ మొనర్చును. వానిని పరమాత్మలోఁ గన్గొనుటయందు మన కోరికల ననువర్తించును కావున, పరమాత్మయందు మనకు సంపూర్ణ భక్తి ప్రపత్తులు గలవేని, తక్కిన వన్నియు కరతలామలకములై, సౌండర్యానందమును సమకూర్చునని చెప్పనక్కఱలేదు. పరమాత్మ ననుసరించి ప్రవర్తించువానికి జగత్తు ఆనంద భవనమే.

యాజ్ఞ వల్క్యుని వక్కణ :-

"ఆత్మావా దర్శనేన శ్రవణేన మత్వా, విజ్ఞానేన ఇదం సర్వం విదితమ్."

తాత్పర్యము :-

నిజముగా ఆత్మ చూచుటచేతను, వినుటచేతను, చింతన - ధ్యానములమూలమునను తెలియ నగును. వీనిలో రెండు భావములున్నవి.

మొదటి భావము :-

ఆత్మ క్రమరీతిని - శ్రవణ, మనన, నిశ్చి నిధ్యానములచే గోచరించును. నిధి నిధ్యాన మనఁగా - తదేక ధ్యానము. అది ప్రేమపూరిత

మైనది. దీనికి మాటుపేరు భక్తి. ఆత్మ తెలిసినయెడల, అన్నియు తెలిసినట్లే. ఏకము అనేకమునకు కారణము. ఏకము నెఱింగిన, అనేకము నెఱింగినట్లే.

రెండవ భావము :-

రామానుజుల యభిప్రాయము :- యాజ్ఞ పల్కుని తదుపరి వాక్యములో అది తేటతెల్ల మగునని.

“సర్వం తం పరాతాత్ య అన్యత్ర - ఆత్మనః సర్వం వేద....  
 బదం సర్వం యదయ మాత్మా.”

అనగా - ఆత్మకు భిన్నముగా అనుభవైక ప్రామాణ్యము గల భువిలోని విభాగముల నెవఁ జెంచునో, వాని నవి తిరస్కరించును. కావున, ఈ విశ్వ మంతటిని ఆత్మలో దర్శింపనగును. ఆత్మ నెఱుంగుటకు అత్యంతమైన సాధన కావలెను. డోలు, శంఖము, వీణ అనునవి - నిజమైన ధ్యానపరుని చలించఁజేయజాలవు. బాహ్యేంద్రియ, అంతరింద్రియముల వశీకరణము అవశ్యకము.

రామానుజు లింకను ఇట్లు తెలుపుచున్నారు :-

“పరమ పురుష విభూతి భూతస్య ప్రాప్తు రాత్మన స్వరూప యాధాత్మ్యం  
 అపవర్గసాధన పరమపురుష వేదనోపయోగిత యావత్ గతవ్యం న స్వత ఏవ  
 ఉపాయత్వేన.”

- (శ్రీభాష్యము)

అనగా - పరమ పురుషుని పై భవమును ఏర్పరచునట్టి దానిని సంపాదించు వ్యక్తిగతాత్మ - విజ్ఞాన ఘనమైన జీవాత్మ, బంధముల నెడఁగాసి, పరమాత్మయొక్క సత్యమును గ్రహించును.

“అగ్రహ్య న గృహ్యతే, ఆశీర్య న శీర్యతే, అసంగో న సజ్జతే.”

అనగా - ఆత్మ గ్రహించుటకు శక్యము గానిది. చీల్చుట కలవి గానిది. భౌతిక వస్తువుల సంపర్కము లేనిది. సంపర్కము దానికి సోకదు. దానికి బంధ బాధా వినాశములు లేవు.

దీనినిఁగూర్చి రామానుజుల భావ మేమనఁగా :- ఇందలి భ్యాస సూత్రములను పాటించినఁగాని సిద్ధి కలుగదు.

### 3. కౌషీతకి ఉపనిషత్తు

ఇది ఛాందోగ్యము, బృహదారణ్యకము మున్నగు పూర్వోపనిషత్తుల లక్షణములనే కలిగియున్నది. రామానుజులు దీనిలోని వేదాంతపరమైన వాస్తవ వివరణ నొనఁగియున్నారు. బ్రహ్మసూత్రములలో ఈ యుపనిషత్తు పేర్కొనఁబడియున్నది. దానినిఁగూర్చి రామానుజులు బహు విచారణ సలిపినారు.

దీనినిఁగూర్చి ఒక ఉదంతము గలదు. ‘దివోదాసు’ని తనయుఁడగు ప్రతర్దనుఁడు కొన్ని యసాధారణ సత్కార్యములఁ జేసెను. అందుకు ప్రతిఫలముగా - అతఁ డింద్రలోకమున కేగెను. ఇంద్రుఁడతనిని తగిన వరమును కోరు మనెను. ప్రతర్దనుఁడు మానవున కేది యత్యంత శ్రేయమును చేకూర్చునని యింద్రుఁ డెంచునో, దానిని ప్రసాదించు మనెను. ఇంద్రుఁ డాతనిని తనయందే భక్తి నిగుడ్చు మనెను. దాని కనుగుణముగా - తన యద్భుత కృత్యముల వివరించెను. తానే మూలప్రాణ మని వర్ణించుకొండఁగెను. క్రమముగా నతఁడు - ఉన్నత తత్త్వారూఢ మండలమునకు పురోగమించెను.

ఇందు డిట్లనెను :- 'మానవుని అంతర్గతమైన ఆత్మ ఆతని వ్యాపారముల నన్నిటిని మించును. ప్రజ్ఞామాత్రమైన, ఆత్మభూతమైన బాహ్య ప్రపంచమునకు సంబంధించియుండును. అనగా భూతమాత్రము ప్రజ్ఞామాత్రములో ఇమిడి యున్నది. అట్లే, ప్రజ్ఞామాత్రము సర్వోత్కృష్టమైన పరమాత్మలో నెలకొని యున్నది' అని.

శక్రముయొక్క అంచు - దాని ఆకులపై ఆధారపడియున్నది. భౌతిక మూలపదార్థములు ఆత్మ కధీనమై యుండును. ఆత్మ చక్రపు టిరుసులే బిగబట్టుకొని యుండును. అటులనే, ఆత్మలు ప్రాణముచే పోషింపబడును. ప్రాణ మనగా - పరమాత్మ అతడే విశ్వమును రక్షించి పరిపాలించును. అతడే విశ్వమును రక్షించి పరిపాలించును. అతడే నర్వేశ్వరుడు. భౌతిక ప్రపంచము జీవాత్మల సహాయముఁ జెందుచున్నది. జీవాత్మలకు పరమాత్మ ఆధారము. అట్టి యతడే నా యాత్మగా ప్రతి న్యక్తియు ధ్యానించవలె' నని ఇందుని వక్కణ.

ఇందు అకర్తృకమైన నిర్గుణ పరమాత్మయొక్క అనుమానము లేదు. అనేకత్వముయొక్క మిథ్యాత్వము లేదు. పరమాత్మయొక్క జీవాంతర్యామిత్వము సంబంధించి కాక, జీవాత్మ పరమాత్మల ఏకత్వము కానరాదు. ఇదియే విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంతము.

#### 4. శ్వేతాశ్వతరము

ఇది ముఖ్యముగా ఈశ్వర లక్షణ వైభవములను ప్రస్తావించును. తీర్పుడు ఈశ్వరునికంటె వేఱుని రామానుజు లనేక పర్యాయములు వక్కాణించియున్నారు. ప్రకృతి శాశ్వతమైన తత్త్వము. అదియే మాయ. దానిని ఈశ్వరుడు తన స్వాభీనములో నుంచుకొని నిర్లహించును. ఆ యీశ్వర చింతనయే భక్తి ప్రపత్తులకు దారి

లకు ఈ యుపనిషత్తు - యోచనావిధానమునకు శావలసిన మిక్కిలి యనుకూల వాతావరణమును సమకూర్చును.

“ఏతత్ జ్ఞేయం నిత్యమేవాత్మసంస్థం, నాతః పరం వేదితవ్యం హి కించిత్. భోక్తా భోగ్యం ప్రేరితారం చ మత్వా, సర్వం ప్రోక్తం త్రివిధం బ్రహ్మ మేతత్.”

ఈ వాక్యములోని రెండవ భాగము వేదార్థసంగ్రహములో చక్కగా బోధింపఁబడియున్నది.

**తాత్పర్యము :-**

బ్రహ్మము జీవాత్మలో శాశ్వతముగా నెలకొని యున్నది. ఇంతకంటెను తెలియవలసినది ఏమియు లేదు. ‘భోక్త, భోగ్యము, ప్రేరేపకుఁడు’ అనుదానిలో - బ్రహ్మము చక్కగా వివరింపఁబడి యున్నది. భోక్త యనఁగా - అనిత్యమైన యునికిలో భోగించువాఁడు, బాధపడువాఁడు. భోగ్య మనఁగా - సంసారియైన జీవుఁడు - సుఖము లను, కష్టములను పొందునట్టి ఈశ్వరుఁడు భరించు భౌతిక ప్రపంచము. ప్రేరేపకుఁ డనుటకు - ప్రోద్బలము నేయు నరుఁ డని యర్థము.

ఈ మూఁడునుఁ జేర్చిన, బ్రహ్మభావనము బాహ్యగోచరమైన అనేకత్వమును నిషేధించును.

ఇది అంతర్యామి భావ సంబంధ మగు దివ్యమైన విశదీకరణము.

## 5. మహోపనిషత్తు

రామానుజులు ఈ ముఖ్యమైన, ప్రాచీనమైన ఉపనిషత్తును తమ వేదాంత నిర్మాణములో మరిగఁగొనుటకుండ నుండలేదని మనము నొక్కి వక్కాణింపవచ్చును. ‘సత్, బ్రహ్మ, ఆత్మ, నారాయణ’



## సుబాలోపనిషత్తు

ఈ యుపనిషత్తు బృహదారణ్యములోని అంతర్యామి బ్రాహ్మణమును, దాని వివిధాకారములను రసవంతముగా చిత్రించి, నారాయణునితో ఏకీకృత మొనర్చెను. శంకరాచార్యులును దీనిని అంగీకరించి యున్నారు.

## 6. మహానారాయణోపనిషత్తు

పరమోన్నత సత్యముయొక్క అనన్యత్వము 'నారాయణయే' యని నిశ్చయించుట ఈ యుపనిషత్తు ముఖ్యాంశము. ఇది స్వప్నముగా వురుషసూక్తమునకు సంబంధించి యున్నది. ఈ 'నారాయణ' వ్యాఖ్యానము వేదార్థ సంగ్రహములో విపులముగాను, శ్రీభాష్యములో సంగ్రహముగాను గనబడుచున్నది. నారాయణుడూ పరమోన్నత దైవ మని ఉపనిష ద్విశదీకరణమునుండియే గ్రహించెనుగాని, ఇతరాధారములవలనఁ గాదు. కావున, వైష్ణవ మతము ఉపనిష స్మృలకముగాని, అన్య నిర్బంధము కాదు.

“వేదవి త్రవరప్రోక్ష వాక్యన్యాయోపబృంహితః

వేదా స్సాంగ హరిం ప్రాహుః జగ జ్జన్మాది కారణమ్.”

వేదములు వేదవిద్వాంసుల వాక్యములలోని వాదములచే సమర్థింపఁబడియు, విపులీకరింపఁబడియు ప్రపంచ సృష్టికి హరియే (నారాయణుడే) కారణ మని శ్రీరామానుజులు వేదార్థ సంగ్రహమున వివరించియున్నారు.

సర్వ సంపూర్ణతలు గూడిన బ్రహ్మమును ప్రకటించుటయే  
ఉపనిషత్సార మని రామానుజుల అభిప్రాయము. వేదార్థసంగ్రహ  
ములోని యొక దివ్య వాక్యములో వారు - భేద, భేదాభేద అభేదము  
లను మూటిని నమరింతురు. ఎందు కనఁగా - అదియే సంధానాత్మక  
మైన ఉపనిషత్ స్థానము. ఆ మూడు భాగములను సవ్యముగా  
అన్వయించుకొనవలెను.

ఉపనిషత్తులు కూలంకష జ్ఞానాదర్శముతో వివరింపఁబడిన  
యెడల, ముఖ్య భాగమును సమగ్రముగా వ్యాఖ్యానింపఁగల్గినచో,  
పాండిత్య గల యావ దవగాహనయే యగును. రామానుజులు వివిధ  
భాగములను జేర్చొని, వివరించి, ప్రతిదానికిని అర్థ మగు ప్రాము  
ఖ్యము నొసంగి, పరిణామమైనవాని యేకీభావమును నిరూపింతురు.  
అవాఙ్మననగోచరమైన పరమాత్మయొక్క అంతర్యామిత్యమును  
సిద్ధాంతీకరించుట - నా స్తిక స్వభావమును సమక్షమున సంపూర్ణ పరి  
వర్తనమే. రామానుజుల ఉపనిష ద్వివరణము - మత తాత్త్వికాతి  
శయముల పరిపూర్ణత్వము.

శ్రీ రామానుజుల యుద్దేశము నగుణబ్రహ్మయొక్క పరమా  
న్నత్యమును గ్రహించుట, జగత్తుయొక్క వాస్తవ్యమును సిరీకరించు  
టయే కాదు, బ్రహ్మప్రకారమును (పద్ధతిని), లేక - ఆ పరమాత్మ  
విశేష గ్రహణమును నిరూపించు ఆత్మ - స్థూల పదార్థముల మూల  
ముననే ఆ సత్యమును వివరించుట యగును. పరమాత్మ అఖిల జీవు  
లను తనలో నుంచుకొని, సర్వ జీవుల యందును తాను స్థిరముగా  
నుండుననియు, ఇదియే ఉపనిషత్తుల సారాంశము, సందేశము అనియు  
రామానుజుల అభిప్రాయము.



# భగవద్రామానుజులు - శ్రీ భాష్యము

ద్వితీయాధ్యాయ ప్రథమ పాదము

( స్మృతి పాదము )

‘ ఉభయ వేదాంత శిరోమణి ’

శ్రీమాన్ కిడాంచి శ్రీనివాస రామానుజాచార్యులు, ఎం. ఎ.

—♦—

## 1. పరిచయము

బ్రహ్మసూత్రములయందలి ద్వితీయాధ్యాయమునకు అవరోధాధ్యాయ మని పేరు. ప్రథమాధ్యాయమున నిరూపింపబడిన బ్రహ్మకారణతా వాదమునకు సాంఖ్య, వైశేషికాది మతములవలన ఎట్టి బాధయు కలుగదని ఇందు నిరూపింపబడుచున్నది. ఈ అధ్యాయమున నాలుగు పాదములు కలవు. వీనిలో - మొదటి రెండు పాదములచే - సాంఖ్య, యోగ, వైశేషిక, జైన, బౌద్ధ, శాశుపత మతములను నిరసించి, పాంచరాత్ర మతము బ్రహ్మకారణతా వాదమునకు అనుకూలమగుటచే, దాని ప్రామాణ్యము స్థిరీకరింపబడినది. తక్కిన రెండు పాదములచేతను బ్రహ్మేతరమైన దంతయు బ్రహ్మకార్యమే అని నిర్ణయింపబడినది. జీవునికి అచేతనమునకువలె, స్వరూపాస్యధాభావరూప బ్రహ్మకార్యత్వము లేకున్నను, స్వభావాస్యధా భావ రూప కార్యత్వము సంభవించుటచే, జీవుడును బ్రహ్మకార్యమే అగుచున్నది. స్వరూపాస్యధా భావము లేనందువలన, జీవుడు అనిత్యుడు కాదు. ఇది ఈ అధ్యాయమున గల ప్రధాన ప్రశ్నయము.

## 2. స్మృత్యధికరణము

ఉపనిషత్ప్రతిపాదితమైన తత్త్వమును తెలిసికొనుట కష్టము.

ననుసరించి, ఉపనిషద్వాక్యములకు అర్థములను నిర్ణయింపవలెను. ఈ విధముగ సాంఖ్యమతమును ఉపనిషత్తులకు ఉపబృంహకముగ గ్రహింపనిచో, ఆ శాస్త్రము నిరవకాశమై, నిష్ప్రయోజనము కాగలదు' అని పూర్వపక్షము. ఇక సిద్ధాంతము. ఉపనిషత్తులు సర్వజ్ఞము, సర్వశక్తి యుక్తము అయిన బ్రహ్మము జగత్కారణ మని బోధించుచుండ, సాంఖ్య మతము జ్ఞానశూన్యమైన ప్రకృతి జగత్కారణము అని ప్రవచించుచున్నది. కావున, ఈ మతము ఔపనిషద మతమునకు విరుద్ధమై, అప్రమాణ మగుచున్నది. మన్వాది స్మృతుల, ఉపనిషత్తులు బోధించిన బ్రహ్మకారణతా వాదమును ప్రతిపాదించుటచే, అవి ప్రామాణికములై యలరారుచున్నవి.

“యద్వై మను రవదత్, త ద్భేషజమ్.”

‘మనువు ఏది చెప్పిన, అది హితకరమైనది’ అని శ్రుతియే మనువును ప్రశంసించియున్నది. కావున, అట్టి మన్వాది స్మృతుల ననుసరించి ఉపనిషద్వాక్యములకు అర్థ నిర్ణయము గావింపవలయునే గాని, సాంఖ్యాది మతములను బట్టి కాదు. కేవల ప్రకృతి జగత్కారణము అను వాదమును వైదిక స్మృతు లేవియు ప్రతిపాదించి యుండ లేదు.

### 3. యోగప్రత్యుక్త్యధికరణము

యోగ మతస్థులు సాంఖ్య మతము ననుసరించి ప్రకృతి జగత్కారణ మని చెప్పచు, నిమిత్త కారణముగ ఈశ్వరుని అంగీకరింతురు. అనగా - ఏరి మతమున జగత్సృష్టికి ప్రకృతి ఉపాదాన కారణము కాగా, ఈశ్వరుడు నిమిత్త కారణు డగుచున్నాడు. కాని, వైదిక మతమున జగత్తునకు నిమిత్తోపాదాన కారణములు రెండును ఉన్నవి.

#### 4. విలక్షణత్వాధిక్యరణము

ఈ ప్రపంచమునకు సర్వజ్ఞత్వాది గుణములు గల పర బ్రహ్మము శారణము' అను ఉపనిషత్ సిద్ధాంతము అనంగతము. బ్రహ్మము సర్వజ్ఞము కాగా, దాని కార్యమైన ప్రపంచము జ్ఞానా జ్ఞానయాన విరుద్ధ స్వభావములు కలిగి యున్నది. కావున, బ్రహ్మము కంటే విలక్షణమైన ఈ ప్రపంచము బ్రహ్మకార్యము కాకాలదు.

"తం పృథి వ్యబ్రవీత్" — (యశుర్వేదము : 5-5-2)

'అతనినిగూర్చి పృథివి పలికినది' మున్నగు వైదిక వాక్యములయందు 'పృథివీ' మున్నగు పదములకు 'పృథి వ్యధిష్ఠాన దేవత' అను అర్థమును గ్రహించవలయును. 'నీనిచో, అచేతనమైన పృథివి కలుకొని అనంభవముగదా ! కావుననే,

"సాస్తాహ మిమా స్తసోఽదేవతాః." — (ఛాందోగ్యము : 6-32)

అను వాక్యమున - తేజస్సు, జలము, భూమి అనువానిని దేవతలనుగా ప్రకటి పేర్కొనుచున్నది. ఇట్లే,

"అగ్ని ర్వా గృత్వా ముఖం ప్రావిశత్." — (ఐశ్వర్యము : 1-4)

'అగ్ని వాగ్రూపమున - అనగా, వాక్కును అధిష్ఠించి, ముఖమున ప్రవేశించినది' మొదలైన ప్రకటివాక్యములయందును అగ్ని వాగ్దేవ తగా పేర్కొనబడినది. కావున, పృథివ్యాదులు అచేతనములు. ఇట్టి అచేతనములు సర్వజ్ఞమగు బ్రహ్మమునుండి ఏర్పడుట అనంభవము గదా ! యని సాంఖ్యుని పూర్వపక్షము.

ఇక సిద్ధాంతము. కార్య కారణములు అన్యోన్య విలక్షణము లైనవి లోకమున అనేకములు చూపబడుచున్నవి. భూమర కీటకము

మొదలై నవి ఇట్టివేగదా ! కావున, నర్వజ్ఞ మగు బ్రహ్మమునుండి  
 దానికంటె విలక్షణమైన జగత్తు జనింపవచ్చును. ఇట్లు కార్య కారణ  
 ములు వరస్పర విలక్షణము లగు పక్షమున అనత్కార్య వాదమును  
 అంగీకరింపవలసివచ్చును - అని సందేహింప నవసరము లేదు. కార్య  
 కారణములలో వైరూప్య మున్నంత మాత్రమున, అవి భిన్నములు  
 కావు. కారణముగ నున్న వస్తువులే విలక్షణమగు మరియొక రూప  
 ముతో కార్య మగుచున్నది. కావున, బ్రహ్మకారణతావాదము  
 నిరాబాధము. జగత్తునకు బ్రహ్మము కారణమగు పక్షమున ప్రళయ  
 నమయమునందు జగత్తు తనకు కారణమైన బ్రహ్మమున లీన మగును  
 గదా ! అప్పుడు జగత్తునందలి దోషములు బ్రహ్మమున సంక్ర  
 మింపవా ? అని శంకించుటయు తగదు. చిదచిదాత్మకమైన ప్రపం  
 చము బ్రహ్మమునకు శరీరము. బ్రహ్మము చిదచిత్తులయందు అంత  
 ర్యామిగ వ్యాపించియున్నది. కారణ దశయందును, కార్య దశయందును  
 ఈ శరీరాత్మ భావము ఇట్లే కొనసాగును. బాల్య యౌవనాది దశల  
 వలన గలుగు కరిణామములు శరీరమాత్ర నిష్ఠములై, ఆత్మకు ఏ విధ  
 ముగ సంభవింపవో, అట్లే - బ్రహ్మ శరీరముపై న చేతనాచేతనముల  
 దోషములు ఎట్టి దశయందును బ్రహ్మమున సంక్రమింపజాలవు.  
 మరియు - 'ప్రకృతి జగత్కారణము' అను వారి మతముననే ప్రకృతి  
 అతని ధర్మమును అధ్యయనము చేసికొని, జగన్నాటకమును నడపు  
 చున్నదికదా సాంఖ్యుల మతము ! అచేతనమైన ప్రకృతి తనయందు  
 చేతన ధర్మమును ఎట్లు ఆరోపించుకొనును ? ఇది అనంగతము కాదా !  
 మరియు - సాంఖ్యులు తర్క బలముతో ప్రధాన కారణ వాదమును  
 ప్రవచించిరి. దానిని తమ తర్క బలముతో బాద్ధులు నిరసించిరి. బాద్ధ  
 తర్కమును వైదికులు వేదానుకూలమైన తర్కమునే గ్రహించిరి.  
 ఇట్లే, శేవలము అనుమాన ప్రమాణముతో ప్రకృతి కారణ వాదమును  
 సాధింపజూచుటయు అనంగతము. కావున, వేద శాస్త్రములను కాదని,

ఇతర ప్రమాణములచే ప్రకృతి-తేక, అణువులు జగత్కారణ మని వాదించు గౌతమ - కణాదాది మతములును అప్రమాణ్యములే యగుచున్నవి. కావున, ఇవి యేనియు శిష్టులచే పరిగ్రహింపబడలేదు.

## 5. భోక్తాప్రత్యధికరణము

బ్రహ్మము చేతనాచేతన శరీరము అని అంగీకరించు పక్షమున, సుఖ దుఃఖాది భోగము జీవునికి వలె బ్రహ్మమునకు సంభవించును గదా! కావున, జీవునకును, బ్రహ్మమునకును అభేదమును అంగీకరింప నలనుపడదు - అనియు తలంపరాదు. లోకమున దండిచువాడు, దండింబడువాడు ఇద్దరు శరీరవంతులై సంతమాత్రమున, దండింప బడువానికి కలుగు బాధలు దండించువానికి కలుగవుగదా! ఇట్లే, బ్రహ్మము చేతనాచేతన శరీరము అయినను, ప్రకృతి గుణములవలె జీవగుణములును బ్రహ్మమునందు సంక్రమింపవు. బ్రహ్మము అకర్మ వశ్యమగుటచే, జీవేశ్వర విభాగమునకు బాధ కలుగదు.

## 6. ఆరంభణాధికరణము

ఈ ప్రపంచము తనకు కారణమైన బ్రహ్మమునకంటె అభిన్న మైనది.

“వాచారంభణం వికారో నామధేయం మృత్తికే త్యేవ సత్యమ్.”

—(భాందోగ్యోపనిషత్ : 6-1-5.)

మట్టికుండ మట్టిరూపముననే సత్య మగుచున్నది. దానికి కారణ రూపమైన మట్టి - ఘటాకారమును, ఘట మను నామధేయమును పొందుట - ‘నీళ్ళు తెమ్ము’ మొదలగు నాగాయ్యపారములకై ఏర్పడి పట్టివి. అనగా - ఘటము కార్య దశ యందును, కారణ దశ యందును

మట్టియే గాని, వేరుగాదు. కాని, కార్య దశ యందు 'ఘటము' అను నామమును, దానికి అనువైన ఆకార విశేషమును సంతరించు కొని, బలాహరణాది వ్యాపారములకు ఉపయోగపడుచున్నది. కారణ దశ యందు ఈ అవకాశము ఉండదు. ఇదియే కారణ దశ కంటెను కార్య దశ యందలి వైలక్షణ్యము. ఇట్లే, బ్రహ్మకార్యమైన ఈ ప్రపంచము తనకు కారణమైన, బ్రహ్మముకంటె అభిన్నమైనది.

ఘట రూప కార్యమునందు మట్టిని చూచుచున్నాము. ఇట్లే, మట్టియందును ఘటాది కార్యములు లీలములై యున్నవి.

"అస దే వేద మగ్ర ఆపీత్." — (ఛాందోగ్యము : 4-2-1)

అను ఛాందోగ్య వాక్యమున, 'ఈ ప్రపంచము సృష్టికి పూర్వము అనత్తుగ నుండెను' అని చెప్పబడుటచే, 'వేదాంశుల మతమునను బ్రహ్మము జగత్కారణము కాజాలదు' - అని తలంపరాదు. 'ఇది నుట్టున్నది' అని సృష్టముగ నిరూపించుటకు సాధ్యము కాని కారణ దశను 'అనత్తు' అని పై ఉపనిషత్తు పేర్కొనినది. ఇంతియే కాని, వాస్తవమున లేనిది అని బోధించుటకు కాదు.

"త దనదేవ సన్మనో ఒకురుతస్యా మితి."

ఆ 'అనత్తైన' తత్త్వము తాను 'సత్తు' కావలయునని తలంచినది' అనుచు, తరువాతి వాక్యము - ఆ అనత్తు సత్తుగ (వ్యక్తముగ) మారిన విధమును వర్ణించి చెప్పినది. మరియు - 'ఘటము ఉన్నది' 'ఘటము లేదు' అను రెండు విధములైన వ్యవహారములయందును అట్టి నామ రూపములు గల నదార్థము ఉన్నది. లేక, లేదు - అని యరమే గాని, ఆ ఘటమునకు కారణమైన 'మట్టి లేదు' అని అరము కాదు కదా! మట్టి యున్నను - దాని కార్యమైన ఘటము ఇంకను తియ్యారు కాదునను, 'ఘటము లేదు' అని వ్యవహరించుచున్నాము.



ఇట్లే, ఘటము తయారైనంతనే ఘటము ఉన్నది - అని వ్యవహరించుచున్నాము. కావున, ఇచట 'ఉండుట', 'లేకుండుట' అనునది కార్యమునకేగాని, కారణమునకు కాదు. కారణము సర్వదా ఉన్నది. ఈ హేతువు చేతనే -

"స దేవ సోమ్యే ఇద మగ్ర అసీత్."

అను పై ఛాందోగ్య వాక్యము జగత్కారణమైన బ్రహ్మమును 'సత్' అని వ్యవహరించినది. ఇదే విధముగ నూలు - వస్త్రముగ నేయబడినపుడే 'వస్త్రము' ఉన్నది అను వ్యవహారము ఏర్పడుచున్నది. నేయబడుటకు ముందు 'నూలు' ఉన్నను, దాని కార్యమైన వస్త్రము లేనందువలన, 'వస్త్రము లేదు' అనియే వ్యవహరించుచున్నాము. మరియు - శరీరమునందు ప్రవేశించిన వాయువు - ప్రాణాపానాదిదశ అను పొంది, ప్రాణాపానాది శబ్దములచే ఎట్లు వ్యవహరింపబడుచున్నదో అట్లే, బ్రహ్మము కార్యదశయందు నానావిధ నామ రూప విభాగములను పొందుచున్నది. కార్యదశయందు అది ఒక్కటిగానే భాసించును. కావున, అది 'సత్' అని పేర్కొనబడినది.

## 7. ఇతర వ్యవదేశాధికరణము

జగత్కారణమైన బ్రహ్మము, జీవుడును అభిచ్ఛలని, 'అయ మత్మా బ్రహ్మ' (బృ : 6-4-5) ఈ ఆత్మబ్రహ్మము? ఈ మొదలైన ఉక్తినివ ద్వాక్యములు బోధించుచున్నవి. జీవునికంటె భిన్నము కాని బ్రహ్మమే జగత్కారణ మగుచో, ప్రపంచ సృష్టి జీవునికి హితముగనే ఉండియుండును. కాని, ఇది సుఖదుఃఖాత్మకమై యున్నది. ఎవ్వడును తనకు తానుగ దుఃఖమును కొని తెచ్చుకొనడుగదా! కావున, బ్రహ్మము జగత్కారణ మను వాదము యుక్తము కాదు - అని ఆక్షేపింపరాదు. బ్రహ్మము జీవుని కంటెను, ప్రకృతికంటెను భిన్నమైనది. కావున, పై ఆక్షేపణకు అవకాశము లేదు. జీవబ్రహ్మభేద

మును “క్రథాన క్షేత్రజ్ఞ పతిః గుణేశః” (శ్వేతా : 6-16.) ప్రకృతికి, జీవునికి అధిపతియైనవాడు, గుణములతో శోభిల్లువాడు’ అని ఈ మొదలగు ఉపనిషద్వాక్యములు బోధించుచున్నవి గదా ! అచేతనమైన ప్రకృతి తత్త్వము కంటెను, చేతనమైన జీవ తత్త్వము కంటెను బ్రహ్మము విలక్షణమైనందువలన, జీవాత్మ పరమాత్మలు పరస్పరమూర్ఖినులు.

### 8. కృతస్మిన్ప్రసక్త్యధికరణము

బ్రహ్మము అవయవములు లేనిదికదా ! ఇట్టిది జగత్కారణమగు పక్షమున బ్రహ్మము సంపూర్ణముగ జగద్రూపమున పరిణమింపవలయును. లేనిచో, బ్రహ్మము నిరవయవము అను వేదాంత సిద్ధాంతమునను భంగ మేర్పడుచున్నది అని మరి యొక ఆశంక. కాని, ఇదియును యుక్తము కాదు. విచిత్ర శక్తి యుక్తమైన బ్రహ్మము జగత్కారణమని శ్రుతి చెప్పుచున్నది. ఇట్టి విచిత్ర శక్తులు గల బ్రహ్మము తన సంకల్ప వశమున ఏ విధముగనైనను పరిణమింపవచ్చును. బ్రహ్మమునందే కాక, ఆ లోకమున గల చేతనాచేతనములయందును విలక్షణ శక్తులు చూపట్టుచునే యున్నవి. ప్రకృతిలోని పంచ భూతములు పరస్పర విలక్షణములైన స్వరూప స్వభావములను కలిగి యుండుటను చూచుచునే యున్నాము. కావున, బ్రహ్మము జగత్కారణమగుట సంభవమే. మఱియు — వేదాంతుల బ్రహ్మమువలె సాంఖ్యుల సిద్ధాంతమునకు ఈ దోషము అనివార్యమగుచున్నది.

“పరాశక్తిః వివిధైవ శ్రూయతే.”

— (శ్వేత : 6 : 2-16)

ఈ బ్రహ్మముయొక్క ఉత్తమమైన శక్తి వివిధ రూపముల చూపట్టుచున్నది. - అనుటచే, ‘బ్రహ్మము జగత్కారణత్వమునకు కావలసిన శక్తులను అన్నింటిని కలిగియున్నది’ అనుట స్పష్టము. ఇంద్రియములు

లేకున్నను, బ్రహ్మము జగత్కారణము కావచ్చును. అట్టి విచిత్ర శక్తులు దానికి కలవని ముందే తెలిసికొంటిమి కదా !

## 9. ఉపసంహార దర్శనాధికరణము

ఒక కార్యమును నెరవేర్చుటకు అనేక సాధనములు ఆవశ్యకములై యున్నవి. అట్టియెడ, ఇంతటి విచిత్ర జగత్సృష్టికి బ్రహ్మ మొక్కటియే కారణము అనుట యెట్లు పొసగును ? అనియు శంకింప నవసరము లేదు. పాలు పెరుగుగ మారునట్లే, బ్రహ్మము ప్రపంచముగ పరిణమించుటలో ఎట్టి ఆటంకము ఉండదు. దేవతలు తమ విచిత్ర శక్తియోగముచే అనేక రూపములు దాల్చినట్లు - అనంత శక్తియుక్తమైన బ్రహ్మము సంకల్ప మాత్రముననే జగత్సృష్టి గావించుచున్నది.

## 10. ప్రయోజనవత్త్వాధికరణము

ప్రయోజనమును అపేక్షించి ఏదేనియు ఒక కార్యమును చేయుట లోక సహజము. ఎట్టి కోరికలు లేని బ్రహ్మము ఏ ప్రయోజనము నాశించి జగత్సృష్టి గావించుచున్నది ? అనుచో, ఈ జగత్సృష్టి బ్రహ్మమునకు లీలా విలాసము. లీలకై చేయు కనులకు ప్రయోజనమును వెదుక నవసరములేదు.

ఓయీ ! సర్వజ్ఞము, సర్వశక్తియుక్తము అయిన బ్రహ్మము జగత్కారణమైనచో, కొందఱిని దేవతలనుగ, కొందఱిని మానవులనుగ, మఱి కొందఱిని నరక లోకస్థులనుగ, ఏల సృజించుచున్నది ? అందఱిని ఉత్తమోత్తములనుగ సృజింపవచ్చును గదా ! అనుచో - బ్రహ్మము జీవులు చేసికొను కర్మలనుబట్టి, ఇట్టి విషమ సృష్టి గావించుచున్నందువలన, బ్రహ్మము నిర్దయ మనిగాని, వక్షపాతము గల దనిగాని తటాకశక్తరలేదు. కర్మలు అనాదిగ ఉన్నవే. సృష్టికి పూర్వదశ

బ్రహ్మ సూర్య చంద్రులను పూర్వకల్పమునందువలెనే ఈ కల్పమునను సృజించెను' మున్నగు వేద వాక్యమువలన, పై విషయము స్పష్టమగుచున్నది. కావున, బ్రహ్మమే జగత్కారణము ; ప్రకృతి కాదు.

ఈ విధముగ ఈ పాదమునందు వేదాంత మతమున సాంఖ్యులు చూపించునట్టి దోషములు పరిహరింపబడినవి.

## ద్వితీయాధ్యాయము - ద్వితీయ పాదము ( తర్క పాదము )

### 1. రచనానుపపత్త్యధికరణము

వేదాంత మతమున సాంఖ్యులు చెప్పిన అనువకతలను ద్వితీయాధ్యాయ ప్రథమ పాదమున పరిహరించి, రెండవ పాదమున ఈ తర్క పాదమున సాంఖ్యుని మతములయందు దోషములను సూత్రకారులు ప్రదర్శించుచున్నారు.

సత్త్వరజస్తమోనుయమైన ఈ జగత్తునకు సత్త్వరజస్తమస్సుల సామ్యావస్థ గల ప్రకృతి కారణము' అను సాంఖ్యుల వాదము అపవదనము. చేతనాధిస్థితముకాని కేవలచేతన ప్రకృతి - విచిత్ర జగత్సృష్టిని చేయజాలదు. రథాదులను కేవల దార్వాదులు వ్రడంగి నహాయము లేక తయారు చేయలేవుగదా! వ్రడంగియే కొయ్య మొదలగువానితో రథాదులనునిర్మించుటను మనము చూచుచున్నాము పాలు పెరుగుగ పరిణమించునపుడును - నీరు, కొవ్వు, తేనె,

పరిణమించునపుడును చేతనాధిష్ఠితము కాకున్నను, ఆ కార్యము నెరవేరుచున్నదిగదా ! అట్లే, కేవల ప్రధానము జగదాకారముగ పరిణమించుటలో అనుపవత్తి యేల ? అని అనరాదు. ఆ పాలయందును, ఆ జలమునందును బ్రహ్మము గూడని 'యోఽపున్ తిష్ఠన్' (బృ : ఉ : 5-7.4.) అను శ్రుతి తెలుపుచున్నది. కావున, అవి అట్లు పరిణమించుటలో ఆక్షేపణము లేదు.

ప్రాజ్ఞాధిష్ఠితము కాని ప్రధానమే జగత్కారణ మగు పక్షమున, జగత్స్పృష్టి జరుగుచునే యుండువలయును. ప్రళయమునకు అనకాశ ముండదు. ప్రాజ్ఞాధిష్ఠితమైనపుడు, అతని సంకల్పమువలన స్పృష్టినంహార వ్యవస్థ ఉపపన్నము కాగలదు. పశువులు మేసిక గడ్డి క్షీరముగ పరిణమించుచున్నది గదా ! అనుటయు తగదు. ఆ గడ్డినే వృషభము మేసికపుడు, అది పాలుగ మారుటలేదు. కావున, కేవలము గడ్డి మొదలైనవి క్షీరముగ పరిణమింపజాలవు. అవియు ప్రాజ్ఞాతిష్ఠితములై, అతని సంకల్ప వశమున ఆవులయందుమాత్రమే అట్లు అవి పరిణమించుచున్నవి. గుడ్డివాడు, కుంటివాడు పరస్పర సహకారముతో ప్రయాణము సాగించునట్లును, అయస్కాంత సాన్నిధ్యమున ఇనుము చలించునట్లును జీవుని సాన్నిధ్యమున ప్రకృతి జగత్స్పృష్టిని గావించవచ్చునుగదా అనియు శంకింపరాదు. కుంటి గుడ్డి వాగు కలిసినప్పుడు ఒకడు చెప్పట, మరియొకడు వానిని తెలిసికొని నడచుట అను చేతన ధర్మములు కలవు. ఇనుమునకు అయస్కాంత సాన్నిధ్యము కాదాచిత్కము. అనగా - అది యెల్లప్పుడు ఉండునది కాదు. కాని, ప్రకృతి పురుష సాన్నిధ్యము నిత్య మగుటచే, నిత్యము స్పృష్టి జరుగుచుండవలయును. ప్రళయమునకు, మోక్షమునకు అపకాశమే ఉండదు. ప్రధానమునందలి సత్త్వ రజ తమస్సులకు సమ

విషమావస్థలు ఏర్పడుటకు కారణ మేమి? ఏదియో ఒక్క అవస్థయే కదా ఉండవలసినది! ప్రధానమునకు జ్ఞాతృత్వము లేనందువలన, స్వేచ్ఛానుసారముగ అది పరిణమించుటకు అవకాశము ఉండదు. ఇంతకును ప్రకృతి ఎవరి కొరకు పరిణమించుచున్నది? జీవుని భోగము కొఱకు అని కదా చెప్పవలయును! సాంఖ్య మతమున జీవుడు చైతన్య మాత్రస్వరూపుడు, నిష్క్రియుడు అని అంగీకరింపబడినాడు. అట్టి అతనికి భోగావస్థలు సంభవించవు. మఱియు, అచేతన మగు ప్రకృతి - పురుష నిర్విమలమైన చైతన్యమును తనయందును, తన యందలి కర్తృత్వమును జీవునియందును ఆరోపించి, జగత్సృష్టిగావించు నని చెప్పటయు అనంగతము. అచేతనమున చేతనాధ్యాసము సాధ్యము కాదు. కావున, సాంఖ్య మతము అత్యంతము అనంగతము.

## 2. మహద్విరాధికరణము

ఈ అధికరణమున పరమాణు కారణవాదమును నిరాకరించు చున్నారు. కణాద మతమున అణువులు జగత్కారణములు. ఆ అణువులు అనయవ విరహితములు. అట్టి రెండు అణువుల కలయికచే ద్వ్యణుకము ఏర్పడును. ఇవి యిట్లు కలియుటకు అణువులలోని చలన క్రియ కారణము. ఇవి అదృష్టమునబట్టి ఏర్పడుచున్నవి - అని వారి మతము. ఈ మతమున కారణ గుణములు కార్యమున సంక్రమింపవలయును. అనయవ విరహితములైన అణువులు ఎట్లు కలియగలవు? రెండు వస్తువులు పరస్పరము కలియవలె నన్నచో, ఆరు పార్శ్వములుండవలెగదా! అనయవములు ఉన్నగాని, పార్శ్వములు సంభవించవు. ప్రహస్వమైన ద్వ్యణుకము దీర్ఘమైన త్ర్యణుకముగ ఏర్పడునపుడు, కారణమున లేని దీర్ఘత్వరూప గుణము కార్యముగ ఏర్పడును. ఇది విచిత్రము. ఇది అనయవముల కలయికచే ఏర్పడుచున్నది. ఇది అనయవముల కలయికచే ఏర్పడుచున్నది. ఇది అనయవముల కలయికచే ఏర్పడుచున్నది.

అణువులయం దున్నచో, ఎల్లప్పుడును జగత్సృష్టి జరుగుచునే  
 యుండవలయును. జీవునియం దున్నది అన్నచో, జీవులయందు గల  
 అదృష్టము అణువుల చలనమునకు ఎట్లు కారణ మగును ? జాతిగుణ  
 క్రియలు ద్రవ్యమునందు సమవాయ సంబంధముతో నుండునని  
 కణాదుల సిద్ధాంతము. 'సమవాయము' అనగా - రెండు వస్తువులను  
 కలిపి యుంచునట్టి ఒక నిత్యమైన సంబంధము. ఇది విడదీయుటకు  
 వీలు గానిది. జాతిగుణ క్రియలవలె సమవాయ సంబంధము సైతము  
 ద్రవ్యమున నున్నదిగదా ! ఆ సంబంధము ఆ ద్రవ్యమును ఏ సంబం  
 ధముతో నున్నది ? అని ప్రశ్నించినచో, సమాధానము దొరుకదు.  
 కావున, వీరు సమవాయ సంబంధము సంగీకరించుట అసంగతము.  
 సమవాయ సంబంధము నిత్య మగు పక్షమున, కార్య కారణములు  
 రెండును నిత్యము లనుట లోకవిరుద్ధము. మఱియు - పరమాణువులు  
 పార్థివ, ఆప్య, తైజస, వాయులీయము లను నాల్గువిధములై, క్రమ  
 ముగ అవి - యౌషధ, రస, గంధ, స్పర్శములు అను గుణములను కల్గి  
 యుండునట్లు అంగీకరించుటయు అసంగతము. అణువులు నిత్యములు,  
 అవయవ రహితములుగదా! యౌషధి గుణములు గల ఘట పటాదులు  
 సావయవములు, అనిత్యములునై యున్నవి. ఈ దోషమును పరిహ  
 రించుకొనుటకై, పరమాణువులు యౌషధి గుణ రహితములు అని  
 అంగీకరించినను, యౌషధి గుణ రహితములైన పరమాణువులనుండి  
 ఆ గుణములు గల ద్వ్యణుక - త్ర్యణుకాదులు ఏర్పడుట అసంగత  
 మగును. కారణమున లేని గుణములు కార్యమున సంక్రమింపవుగదా!  
 వైదికులు ఈ సిద్ధాంతమును స్వీకరింపనందువలన, ఇది పూర్తిగ  
 ఉపేక్షింపదగియున్నది. సాంఖ్య మతమున గల సత్కార్య వాదము  
 మొదలైన కొన్ని అంశములైనను వైదికులచే పరిగ్రహింపబడినవి.

## 3. సముదాయాధికరణము

వైభాషికులు, సాత్రాంతికులు, యోగాచారులు, మాధ్యమికులు అని ఖాద్దులు నాలుగు శాఖలుగ వర్పడియున్నారు.

వైభాషికులు అణువులద్వారా జగత్సృష్టి జరుగుచున్నదని చెప్పచు, ప్రత్యక్ష సిద్ధములైన పృథివ్యాదులను అంగీకరింతురు. సాత్రాంతికులు ఆ పృథివ్యాదులు అనుమేయములు అని యందురు. యోగాచారులు బాహ్యములైన పృథివ్యాది భూతములు వాస్తవమున లేవని వానిని భాసింపజేయు విజ్ఞానముమాత్రమే సత్యమైనదని అంగీకరింతురు. ఈ మూడు శాఖలవారును తాము అంగీకరించిన అణువులు లేక విజ్ఞానము క్షణిక మని తలంతుదురు. మాధ్యమికుడు సర్వశూన్యవాది. బాహ్యములైన పదార్థములు కాని, ఆంతరమైన జ్ఞానము కాని ఏదియు లేదని ఈతని వాదము.

వీనిలో మొదటి మూడు మతముల వాదము అసంగతము. పుట్టిన క్షణముననే నశించునట్టి అణువులనుండిగాని, జ్ఞానమునుండిగాని మఱియొకటి ఎట్లు పుట్టును? కావున, క్షణికములైన అణువులనుండి పృథివ్యాది సముదాయములనుండి శరీరేంద్రియ సముదాయము ఏర్పడుననియు చెప్పనటువంటి ఖాద్దుల సిద్ధాంతము అసంగతము. పదార్థములు క్షణికములే అయినను, అట్టివానియందు నిరత్య బుద్ధిని కలిగించు అవిద్యచే రాగద్వేషము లేర్పడి, వానినుండి మరల పృథివ్యాదులు వానివలన అవిద్య ఏర్పడుచు, ఒకదానికి ఒకటి కారణ మగుటవలన, అణువులనుండి పృథివ్యాది సముదాయము, దానినుండి శరీరేంద్రియ



అనంగలము. కారణం ఏనువు నశించినను, కార్యము ఏర్పడు పక్షమున, సర్వదా కార్యోత్పత్తి జరుగుచుండవలయును. మఱియు, జ్ఞానము ఏర్పడుటకు నాలుగు అంశములు ముఖ్యములు. (1) జ్ఞానేంద్రియములు (2) వెలుతురు మొదలైన సహకారి కారణములు (3) ఆలంబనమైన పదార్థము (4) సమసంతర ప్రత్యయము. అనగా - జెనువెంటనే గుర్తించుట. క్షణిక వాదమున, పై న చెప్పిన నాలుగు అంశములు క్షణికములై నశించుట వలన, జ్ఞానోత్పత్తి కలుగుటకు అవకాశము లేదు. ఇవి స్థిరము లని అంగీకరించుచో, కార్య కారణములు ఏక కాలముననే గోచరింపవలసి వచ్చును. మఱియు, బాదులు - 'ప్రత్యయ భిన్నం క్షణికమ్' మూడు తప్ప, మిగిలిన దంతయు క్షణికము అని తలంతురు. (1) ప్రతినంఖ్యా నిరోధము = స్పష్టమైన వినాశము. (2) అప్రతినంఖ్యా నిరోధము = స్పష్టముగ కన్పింపని వినాశము. (3) ఆకాశము, ఈ మూడును వారి మతమున నిత్యములు. తక్కిన దంతయు క్షణికమే.

'అనత్తునుండి కార్యము ఏర్పడును' అని చెప్పినను, 'ఏర్పడిన కార్యము అనత్తు అగును' అని చెప్పినను దోషము తప్పదు. అనత్తునుండి నత్తు ఏర్పడజాలదు గదా! సువర్ణభరణములు సువర్ణము నుండియే ఏర్పడుచున్నవి. ఇట్లే, కార్యము సంపూర్ణముగ నశించు ననుటయు అసంగతము. కార్యము నశించుట అనగా - తన కారణ రూపమును పొందుట - లేదా, తన స్వరూపమును కోల్పోవుట అని మాత్రమే అర్థము. ఇట్లే, ఆకాశము శూన్యము అని క్షణికవాదుల మతము. కాని, 'ఆత్మన ఆకాశ స్సంభూతః' - (తైత్తిరీయోపనిషత్తు: 2-1.) 'ఆత్మనుండి ఆకాశము ఏర్పడినది' అను శ్రుతివలనను, 'అత్ర గృహః పఠతి' ఇచట గృహ ఎగురుచున్నది.' ఈ మొదలగు వ్యవహారమువలనను, ఆకాశము శూన్యము గాదు అని తెలియుచున్నది.

ఒక వ్యక్తిని మొదట చూచి, కొంతకాలమైన తరువాత, తిరిగి అతనిని చూచినప్పుడు, అతడే ఇతడు అనుజ్ఞానము కలుగుచున్నది. దీనిని 'అనుస్మరణము' అని అందురు. క్షణిక వాదమున నేటి ఈ వ్యక్తి ఆనాటివాడు కానందువలన, ఈ అనుస్మరణము కలుగజాలదు. జ్ఞానము విచిత్రములైన శక్తులు గలది. పదార్థములు నశించినను, వాని రూప గుణక్రియాదులు జ్ఞానమున సంక్రమించుచున్నవి. దానివలన నశించిన వస్తువులను గుర్తుకు తెచ్చుకొనుట సంభవించువచ్చును అని వాదించుటయు తగదు. వస్తువు నశించిన పిదప, దాని ధర్మములు మఱియొకదానియందు ఎట్లు సంక్రమించును? 'సర్వము క్షణికము' అను పక్షమున, కృషి చేసినవానికి, కృషి చేయనివానికి ఫలితము సమానముగ ఉండవలసివచ్చును.

#### 4. నాభావాధికరణము

యోగాచారులు బాహ్య పదార్థములను అంగీకరింపక, క్షణికమైన విజ్ఞానము మాత్రమే కలదని అంగీకరింతురు కాని, జ్ఞానమువలె బాహ్య పదార్థములును జ్ఞాన గోచరములై, సత్యములే యగుచున్నందువలన, ఈ వాదము అసంగతము. బాహ్య పదార్థములు లేకున్నను, స్వాప్తిక జ్ఞానమునందు అవి గోచరించుచున్న విధముగ, జాగ్రద్దశయందును బాహ్య పదార్థములు లేకున్నను అవి జ్ఞానమునందు భాసింపవచ్చును అనుట యుక్తము గాదు. స్వప్నమునందు గోచరించిన పదార్థములు జాగ్రద్దశయందు కనిపించుటలేదు. కాని, జాగ్రద్దశయందు అట్టి బాధ లేవియు లేవు కావున, స్వప్న దృష్టాంతముతో బాహ్యపదార్థముల సత్వత్వమును నిరాకరింపరాదు. మఱియు, విషయ శూన్యమైన జ్ఞాన ముండుటకు అవకాశము లేదు.

#### 5. సర్వధానుపపత్త్యధికరణము

బౌద్ధులలో మాధ్యమికులు సర్వశూన్య వాదులు. బాహ్య పదార్థములే గాక, జ్ఞానము నయితము శూన్యమే అని వీరి మతము.

కావున, ఘటము అభవమునుండి ఏర్పడుచున్నదని అంగీకరింపవలయును. అభవమునుండి ఏర్పడిన ఘటము సముతము అభావమేకదా ! ఆద్యంతములయందు లేక, మధ్యలో మాత్రము గోచరించునది సత్యము కాదు అని మాధ్యమికుల వాదము. 'ఏదియు లేదు' అను వాక్యమున - 'లేదు' అను నిషేధమునకు విషయమైన వస్తువును ఒకదానిని అంగీకరింపక తప్పదు. అట్టివానిని అంగీకరించిన వక్షమున, సర్వము శూన్యము అనుట ఎట్లు పొసగును ?

## 6. ఏకస్మిన్ అసంభవాధికరణము

ఈ అధికరణమున జైన మతమును వివరించుచున్నారు. జైనులు పంచార్థములయందు సత్త్వము, అసత్త్వము, నిత్యత్వము, అనిత్యత్వము, భేదము, అభేదము మొదలైన వరస్పర వితృద్ధములు ఒకే సమయమున ఉండవచ్చునని వాదింతురు. కాని, ఈ వాదము అనుభవ విరుద్ధము. దేశకాల భేదములచే ఒకే వస్తువున వరస్పర వితృద్ధ ధర్మములు ఉండవచ్చును కాని, ఒకే సమయమున ఒకే వస్తువున ఇవియుండుట అసంగతము. ఇట్లే వీరు - జీవుడు మధ్యమ పరిమాణము గలవాడు. అసగౌ, ఆ యా శరీరముల పరిమాణము గలవాడు అని తలంతురు. ఇదియు అసంగతము. ఏనుగు శరీరములోని జీవుడు దోమ శరీరమును ధరింపవలసినపుడు, ఆ శరీరమునందు అంతట ఎట్లు వ్యాపింపగలడు ? కావున, 'జీవుడును మధ్యమ పరిమాణముగలవాడు' అను వాదము అసంగతము. 'ఆత్మ - శరీరములు అను ఉపాధులను బట్టి, తన పరిమాణమును మార్చుకొనుచుండును' - అని తలంచినచో, ఘటపటాదులవలె ఆత్మయు అనిత్యుడగును. మరియు, జీవుడు మోక్షక్షణమునందు ఏదో ఒక స్థితిమైన పరిమాణమును కలిగియుండునుగదా ! ఆ పరిమాణమే సంసార దశయందును ఉండవలసి

## 7. పశుపత్యధికరణము

ఈ అధికరణమున పాశుపత మతము నిరాకరింపబడుచున్నది. పాశుపతులు పశువు = జీవుడు, పాశము = సంసారము, పతి = ఈశ్వరుడు అను మూడు తత్త్వములను అంగీకరింతురు. వీరి మతమున ఈశ్వరుడు జగత్తునకు నిమిత్త కారణము మాత్రమే అగుచున్నాడు. పైదిక మతమున ప్రపంచమునకు నిమిత్తోపాదానకారణములు రెండును బ్రహ్మమే కావున, పాశుపత మతము వేదవిరుద్ధమై యున్నది. మఱియు, పాశుపత మతమున, శ్మశాన భస్మధారణ, కపాల భోజనాదికములు విహితములై యున్నవి. అవియు అపైదికములే. పాశుపతులు ఈశ్వరుని అస్తిత్వమును వేద ప్రమాణముద్వారా కాక, అనుమాన ప్రమాణము ద్వారా అంగీకరింతురు. అట్టి ఈశ్వరుడు ప్రకృతిని అధిష్ఠించి, జగత్సృష్టిని గావించునని తలంతురు. శరీరములేని ఈశ్వరుడు ప్రకృతిని ఎట్లు అధిష్ఠించియుండును ? జీవునకు శరీరము లేకున్నను - అతడు శరీరేంద్రియములను అధిష్ఠించుచున్నాడుగదా ! అట్లే, ఈశ్వరుడును ప్రకృతిని అధిష్ఠింపవచ్చును అని వాదించు పక్షమున, జీవునివలె ఈశ్వరుడును కర్మఫలములైన సుఖదుఃఖములను అనుభవింపనలసినవచ్చును. ఈశ్వరునికి సుఖ దుఃఖ భోగములను అంగీకరించినచో, జనన మరణాదికములు, అనర్వజ్ఞ త్వము మొదలగు దోషములు ఏర్పడగలవు. కావున, పాశుపత మతము అపైదికమై, అప్రమాణిక మగుచున్నది.

## 8. ఉత్పత్యసంభవాధికరణము

ఈ అధికరణమున శ్రీ పాంచరాత్రాగమమునొక్క అగ్రామాణ్యము నొశంకించి, పరిహరించుచున్నాడు.

పాంచరాత్ర మతమున వాసుదేవునినుండి సంకర్షణుడు అను జీవుడు వుట్టును. అతనినుండి ప్రద్యుమ్నుడు అను మనస్సు, వానినుండి అనిరుద్ధుడు అను అహంకారము వుట్టుచున్నట్లు చెప్పబడినది. ఉత్పత్తి వస్తులు - 'జీవుడు చావు వుట్టుకలు లేనివాడు' అని ఘోషించుచుండుటచే, జీవోత్పత్తిని అంగీకరించు పాంచరాత్ర మతము అప్రామాణికము. ఇట్లే, కర్తయుగు జీవునినుండి, కరణమైన మనస్సు ప్రద్యుమ్నుడను పేర వుట్టుచున్నది అనుటయు అసంగతము. కర్తనుండి కథణము వుట్టుటయు అవిరుద్ధముగదా! కావున, పాంచరాత్ర మతము పరిగ్రహ్యముకాదు అని పూర్వపక్షము. ఇక దీనికి సమాధానము. 'పరబ్రహ్మమైన వాసుదేవునినుండి సంకర్షణుడు అను జీవుడు వుట్టుచున్నాడు' అను వాక్యమున, సంకర్షణుడు వాసుదేవునికంటె భిన్నమైనవాడు కాదు. అతడు జీవాధిపాతయైన వాసుదేవుడే. ఇట్లే, మనస్సుకు అధిపాతయైన వాసుదేవుని ప్రద్యుమ్నుడని, అహంకారమునకు అధిపాతయైన వాసుదేవుని ప్రద్యుమ్నుడని, అహంకారమునకు అధిపాతయైన వాసుదేవుడు అనిరుద్ధుడని వ్యవహరింపబడుచున్నాడు. కావుననే ఈ నాలుగు రూపములను చతుర్వ్యూహము అని పేర్కొనిరి. పాంచరాత్ర శాస్త్రమున జీవోత్పత్తి స్పష్టముగ నిరీక్షింపబడినది. చూడుడు :—

“సహ్యానాది రనన్త శ్చ పరమార్థేన నిశ్చితః.”

కావున, పాంచరాత్ర మతము ప్రామాణికమే.

ఈ పాదమునందు సాంఖ్య - వైశేషికాది మతముల యందలి దోషములను ప్రదర్శించి, వేదాన్త సిద్ధాంతము సంగీకరించిన పాంచరాత్రము యొక్క ప్రామాణ్యము చివరికి సిరీకరింపబడినది,

# ద్వితీయాధ్యాయ తృతీయ పాదము

## (వియత్నాదము)

### 1. వియధధికరణము

శ్రుతియందు ఆకాశోత్పత్తి చెప్పబడినందున, ఆకాశమునకును ఉత్పత్తియే లేదు అని పూర్వపక్షము. కాని, “అత్తన ఆకాశ స్సంభూతః.” (తైత్తి : 2 - 1.) బ్రహ్మము నుండి ఆకాశము పుట్టినది’ అని శ్రుతి - ఆకాశోత్పత్తిని స్పష్టముగ చెప్పుచుండుటచే, ఆకాశ మునకును ఉత్పత్తి గలదు. “త త్రేజోఽస్య జతః.” (ఛాందో : 6 - 2 - 3.) ‘ఆ బ్రహ్మము తేజమును సృజించినది’ అని మొదట తేజస్సు యొక్క సృష్టిని చెప్పుటచే, ‘ఆకాశము పుట్టినది’ అను వాక్యమును గాణాధరముగ గ్రహించవలయును. ఇంతియేగాక, “వాయు శ్చాంత రిక్షం చ ఏత దమృతమ్.” (బృ : ఉ : 4 - 33.) ‘వాయువు, ఆకాశము మరణము లేనివి’ అనగ, ‘నిత్యములు’ అనుటచే, ఆకాశమునకు ఉత్పత్తి సంభవించును. మరియు - బ్రహ్మ శబ్దమునకు ఆయా ప్రక రణములనుబట్టి, పరబ్రహ్మము - ప్రకృతి ఘోషలగు అర్థములను గ్రహించు రీతిని - “అత్తన ఆకాశ స్సంభూతః, ఆకాశా ద్వాయః, వాయో రగ్నిః.” (తైత్తి : 2 - 1.) అను వాక్యమున, సంభూత శబ్దమునకు - ‘పుట్టినది’ అని ఒకచోట ముఖ్యార్థమును, వాయు - ఆకాశముల విషయమున ప్రకటమైనది అను గాణాధరమును గ్రహించ వలయును అని అనరాదు. బ్రహ్మమును తెలిసికొనినచో, బ్రహ్మకార్య మగు విశ్వ మంతయు తెలియబడగలదని మృత్తికా దృష్టాంతముతో ఛాందోగ్యోపనిష త్తు వివరించుచున్నది. ఆకాశము బ్రహ్మము నుండి జనింపకున్నచో, బ్రహ్మజ్ఞానముచే ఆకాశము ఎట్లు తెలియబడును ? కావున, ఆకాశము సంపూర్ణము పుట్టుచున్నదని అంగీకరింపవలయును. మరియు, సృష్టికి పూర్వము ‘నల్’ అనబడు బ్రహ్మము మాత్రమే

ఉన్నట్లును, తద్విన్నమైనది ఏదియు లేనట్లును శ్రుతి చెప్పచున్నది. సృష్టికి పూర్వము లేని ఆకాశము సృష్టి సమయమున జనించినది అనుటయే యుక్తము. 'ప్రపంచ మంతయు బ్రహ్మకార్యము' అని పలికి, వానిలో కొన్నింటిని మాత్రమే వివరించినను, తక్కిన వన్నియు బ్రహ్మకార్యములే యగుచున్నవి.

ఈ విధముగ ఆకాశోత్పత్తిని సాధించిన యుక్తులచేతనే వాయువునకు ఉత్పత్తి కలదని గ్రహింపవలయును. సృష్టింపబడనిది జగత్కారణమైన బ్రహ్మము మాత్రమే.

## 2. తేజో\_ధికరణము

'వాయో రగ్నిః' (తైత్తి : 2 - 1.) వాయువునుండి అగ్ని జనించుచున్నది' అనుటచే, అగ్ని సృష్టికి కారణము వాయువు. ఇట్లే 'అగ్నే రావః' (తైత్తి : 2 - 1.) అగ్నినుండి ఉదకములు జనించుచున్నవి' అను శ్రుతివలన, ఉదకముల సృష్టికి తేజస్సు కారణ మగుచున్నది. ఇదే విధముగ - 'అదభ్యః పృథివీ' - (తైత్తి : 2 - 1.) ఉదకమునుండి భూమి జనించుచున్నది' అను శ్రుతివలన, భూసృష్టికి ఉదకము కారణమని తెలియుచున్నది.

ఛాందోగ్యమున - "తా అన్న మస్మజన్త" ఆ ఉదకములు అన్నమును సృజించినవి' అని, సృష్టిప్రకరణమునందు చెప్పబడి యున్నది. ఇచట అన్నశబ్దమునకు - 'భూమి' అనియే అర్థము. కావుననే, "యత్ కృష్ణం త దన్నస్య" (ఛాందో : 6 - 4 - 1) అను సాక్ష్యమున, భూమియొక్క కృష్ణవర్ణమునే అన్నమునకు చెప్పి యున్నాడు. కావున, ఇచట అన్నశబ్దము భూమిని బోధించుచున్నది.

సృష్టిప్రకరణమున బ్రహ్మము ఆకాశమును, ఆకాశము వాయువును, వాయువు తేజస్సును, తేజస్సు ఉదకములను, ఉదకము భూమిని

సృష్టించినట్లు చెప్పబడియున్నను, అచేతనములైన ఆకాశాదులు స్వతంత్రముగ మఱి యొక దానిని సృజింపజాలక పోవుటవలనను, “త త్తేజ విక్షత, తా ఆప విక్షత.” (ఛాందో : 6 - 2 - 3.) ఆ తేజస్సు సంకల్పించినది, ఆ ఉదకములు సంకల్పించినవి’ అని చెప్పబడిన సంకల్పము తేజస్సు యొదలైనవానికి సంభవింపకపోవుటవలనను, ఆకాశాది శరీరకమై, తత్తదంతర్యామిగా నున్న బ్రహ్మమే ఈ సృష్టిని కావించుచున్నదని గ్రహింపవలయును. ఇట్లే, సృష్టిక్రమమును చెప్పినపుడు, ఆకాశమునుండి, తేజస్సునుండి సృష్టి ప్రారంభమైనట్లే, వేరు వేరు రీతులలో బోధింపబడుచున్నను, ‘ఇది యంతయు బ్రహ్మమువలననే సృజింపబడుచున్నది’ అని గ్రహించినపుడు ఎట్టి బాధయు ఉండదు.

“ఆత్మన ఆకాశ స్సంభూతః.” — (తైత్తి : 2.1)

“ఏతస్మాత్ జాయతే ప్రాణః, మన స్సర్వేంద్రియాణి చ, ఖం వాయుః జ్యోతి రావః పృథివీ విశ్వస్య ధారిణి.”

— (కతోపనిషత్తు : 2-1-3)

అను శ్రుతివాక్యములలో - ఒకదానియందు బ్రహ్మమునుండి తొలుత ఆకాశోత్పత్తి చెప్పబడగా, రెండవదానియందు - ప్రాణము, మనస్సు ఇంద్రియములయొక్క ఉత్పత్తి తరువాత, ఆకాశాది సృష్టి చెప్పబడియున్నది. ఇవి యన్నియు బ్రహ్మకార్యము లగుటచే, వీని పౌర్వాశుర్యక్రమము మారినను, బాధకము కాదు. ఆకాశాది శబ్దములు ప్రసిద్ధములైన భూతాకాశాదులను వలెనే, తదంతర్యామియైన బ్రహ్మమును సయితము బోధించుచున్నది. ఆకాశాదులు బ్రహ్మమునకు శరీరములు కాగా, బ్రహ్మము దానికి అంతర్యామి. శరీర వాచక శబ్ద



### 3. ఆత్మాధికరణము

పై అధికరణములయందు అచిద్విశేషములైన ఆకాశాదులకు స్వరూపాస్యధాభావరూపమైన ఉత్పత్తి కలదని ప్రదర్శింపబడినది. ఈ అధికరణమున, జీవాత్మలకు స్వరూపాస్యధాభావరూపమైన బ్రహ్మకార్యత్వము లేకున్నను, స్వభావాస్యధాభావ రూపమైన బ్రహ్మకార్యత్వము కలదని నిరూపింపబడుచున్నది.

“న జాయతే మ్రియతే వా విపశ్చిత్.” — (కఠోపనిషత్తు : 2 - 18)

‘జీవుడు పుట్టడు, గిట్టడు’ అను శ్రుతివాక్యమువలన, జీవాత్మకు ఉత్పత్తి లేదు. అతడు నిత్యుడు.

### 4. జ్ఞాధి కరణము

“అథ యో వేద ఇదం జిహ్వాజీతి స ఆత్మా.”

— (ఛాందోగ్యోపనిషత్ : 8-12, 4)

ఎవడు దీనిని ‘వాసన చూచుచున్నాను’ అని తలంచుచున్నాడో, అతడు ఆత్మ అను శ్రుతివాక్యములవలన జీవుడు జ్ఞాత యని తెలియుచున్నది. ఇట్లే, జీవుడు శరీరమునుండి ఉత్క్రియించుటచేతను, మఱి యొక శరీరమున ప్రవేశించుటచేతను ఆ సమయములందు ఎవ్వరికి గోచరింపకున్నందువలనను ఇతడు అణు పరిమాణుడు అని అంగీకరింపవలయును.

“స తా ఏష మహాన్ అజ ఆత్మా.” — (ఛాం.ఉ. : 8-12-4.)

ఈ ఆత్మ ‘మహాత్మైవవాడు, పుట్టుక లేనివాడు’ అను శ్రుతివాక్యము వలన, జీవాత్మ మహా త్వరిమాణము కలవాడుగాదా అని శంకింపరాదు. ఈ మంత్రమునందు ‘మహాన్’ అని విశేషింపబడినది.

ణుడే. మఱియు —

“ఏషోఽణురాత్మా చేతసా వేదితవ్యః.” — (ముం. ఉ. : 3-1-9.)

అణువైన ఈ ఆత్మ - ‘మనస్సుచే తెలిసికొనదగినవాడు’ అని స్పష్టముగ జీవుడు అణుపరిమాణుడు అని శ్రుతియు తెలిపియున్నదిగదా ! ఇదేవిధముగ —

“ఆరాగ్రమాశ్రో హ్యవరః.” — (శ్లో. ఉ. : 5-8.)

‘సూది మొనవలె సూక్ష్మమైనవాడు’ అని జీవిత పరిమాణమును ఉపమానముతో శ్రుతి తెలిపియున్నందువలనను ఇతడు అణుపరిమాణముగలవాడే. ‘జీవాత్మ అణువైనచో, శరీరమునందు నఖి శిఖి వర్షంతము జ్ఞానము ఎట్లు కలుగుచున్నది?’ అని సందేహింప నవసరములేదు. చందనపు ముద్దను హృదయము మీద నుంచినచో, అది శరీరమున కంతటికిని ఆహ్లాదమును కలిగించు విధముగ, జీవుడు అణుపరిమాణుడైనను, నఖి శిఖి వర్షంతము జ్ఞానమును కలిగింపవచ్చును. లేదా, దీపము ఒక ప్రదేశమున నున్నను, తన చుట్టు కాంతిని ప్రసరింపజేయు విధముగ - జీవుడు హృదయమునందు ఉండి, శరీరమునంతట తన జ్ఞాన గుణముచే వ్యాపింపవచ్చును. పుష్పముకంటె దాని గుణమైన గంధము ఎట్లు వేరగుచున్నదో, అట్లే, ఆత్మను ఆశ్రయించి యుండు జ్ఞానము అను గుణము ఆత్మకంటె భిన్నమై, శరీరమున వ్యాపింపవచ్చును.

“జానత్యేవాయం పురుషః.” — (బృ. ఉ. : 6-3-30.)

‘పురుషుడు తెలిసికొనుచునే యున్నాడు’ అను శ్రుతివాక్యము జ్ఞానము జీవుని గుణ మని తెలుపుచున్నది.

“న హి విజ్ఞాతుః విజ్ఞాతేః విచయరిపో విద్యతే.” — (బృ. ఉ. : 6-3-31.)

‘విజ్ఞాత యగు జీవునియొక్క విజ్ఞానమునకు ఎన్నడును లోపము లేదు గదా!’ అను శ్రుతి - జీవునికంటె భిన్నముగ అతనికి గుణభూతమైన జ్ఞానమును కలదని, అది సత్యము అని తెల్పుచున్నది. దీనినే ధర్మ భూతజ్ఞానమని అందురు. వాస్తవమున జీవాత్మ పరమాత్మలు జ్ఞాతలే అయినను, వీరిని జ్ఞానశబ్దముచేతను అచ్చట అచ్చట శ్రుతి వ్యవహరించుచున్నది.

“సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ.” — (తై. ఉ. : 2-1)

ఇచటి విజ్ఞాన శబ్దము బ్రహ్మబోధకము.

“విజ్ఞానం యజ్ఞం తనుతే.”

— (తై. ఉ. : 2-5-1)

ఇచటి జ్ఞాన శబ్దము జీవాత్మవాచకము. వీరియొక్క స్వరూపము, గుణము రెండును జ్ఞానాత్మకములే యగుటవలన, జ్ఞాన శబ్దముచే వీ రిట్లు పేర్కొనబడిరి. జ్ఞాన గుణము ఆత్మ స్వరూపమువలె నిత్యమైనది. గోవునందు ఎన్ని ధర్మములు మారినను, గోత్వము అను ధర్మము మారదు గదా! అది నిత్యమైనది. ఆ గోత్వమును పురస్కరించుకొనియే గోవు అని వ్యవహరించుచున్నాము. ఇదే విధముగ జ్ఞాన శబ్దముచే జీవుడు పేర్కొనబడుచున్నాడు. జీవాత్మకు జ్ఞానము నిత్యమైన గుణ మగుచో, నిద్రయందును అది భాసింపవలయునుగదా అని శంకింపరాదు. పుంస్త్యాదులు బాల్యదశయందు భాసింపక, యశావన దశయందు మాత్రమే భాసించునట్లు, జ్ఞానము జాగ్రద్దశయందు మాత్రమే భాసించును. నిద్రావస్థలో అది భాసింపదు. కావుననే కేవల జ్ఞానము ఆత్మ అను వాదము అనంగత మగుచున్నది. కేవల జ్ఞానమే ఆత్మ యగు పక్షమున, దానిద్వారా జ్ఞానము ఎల్లప్పుడు కలుగుచుండ వలయును. లేక, దానివలన జ్ఞానము ఏర్పడకనే యుద్ధవలయును.

నిత్యుడు, జ్ఞాత, అణుపరిమాణుడు, జ్ఞాన గుణకుడు! (జ్ఞానమును గుణముగ గలవాడు) అయిన జీవుడు - కర్తయు అగుచున్నాడు' అని ఈ అధికరణమున నిరూపింపబడుచున్నది. వేదము జీవాత్మల నుద్దేశించి, 'ఇది చేయుము, ఇది చేయకుము' అనుచు, విధి నిషేధములను బోధించుచున్నది. జీవుడు ఇట్లు విహితములైన కర్మలయందు ప్రవర్తించుచున్నాడు. నిషిద్ధములైన కర్మలనుండి నివర్తించుచున్నాడు. జ్యోతిష్మాదీ యజ్ఞములను గావించి, స్వర్గాది ఫలముల ననుభవించుచున్నాడు. కావున, ఇతడు సుకృత దుష్కృతములకు కర్త. కావుననే పుణ్యపాప ఫలములకు భోక్తయు అగుచున్నాడు. జీవుడు కర్త కానిచో, విధి నిషేధ శాస్త్రములు వ్యర్థము లగును గదా!

"ఏవ మేక ఏష ఏతాన్ ప్రాణాన్ గృహీత్వా" — (బృ. ఉ. : 4-1-18)  
'ఇట్లే, ఇతడు ఈ ప్రాణములను తీసికొని' అను వాక్యమున ప్రాణ గ్రహీతగా —

"స్వే శరీరే యథా కామం పరివర్తతే." — (బృ. ఉ. : 4-1-18)  
'తన శరీరమున యథేచ్ఛగా విహరించును' అను వాక్యమున విహరగా జీవుడు ప్రస్తావింపబడినాడు. కావున, ఇతడు కర్త. జీవుడు కర్త కానియెడల —

"విజ్ఞానం యజ్ఞం తనుతే." — (తై. ఉ. : 2-5-1)  
అను వాక్యమున - 'విజ్ఞానం' అని కాక, విజ్ఞానేన, = విజ్ఞానముతో అని విధికి మార్పుబడి యుండును. యజ్ఞాచరణమున విజ్ఞాన శబ్ద వాచ్యుడైన జీవుడు కర్త యగుటచేతనే, అది ప్రథమాంతముగ నిర్దేశింపబడినది. ప్రకృతి కర్త, జీవుడు భోక్త అను వాదము ఒకటి

కలదు. ప్రకృతియే కర్తయగు పక్షమున, ఎల్ల వేళల అతడు భోక్త గనే యుండవలయును. కావున, కర్తృత్వ - భోక్తృత్వ ధర్మములు రెండును జీవాత్మయందే ఉన్నవి. అదియే భోక్త కావలసి వచ్చును. కర్త యొకరు, భోక్త మరి యొకరు అనుట అసంగతము. 'ప్రకృతి కంటే నేను ఆద్యుడను' అను సమాధి దశయందు ప్రకృతి కర్త కాజాలదుకదా! వ్రడంగి తన ఇచ్చానుసారము వ్రడంగము చేయును. అతడు చేసినను, చేయకున్నను వ్రడంగియే కదా! ఇట్లే, జీవాత్మ తన ఇచ్చానుసారము కర్మలను జేయుచుండును. లేదా - విశ్రాంతి గైకొనును. అన్ని వేళలయందును అతడు కర్తయే.

## 6. పరాయత్నాధికరణము

జీవుని ఈ కర్మత్వము పరమాత్మ సంకల్పాధీనము.

"అంతః ప్రవిష్ట శ్శాస్త్రా జనానాం సర్వాత్మా." — (తైత్తి : అశబ్ద 3.11-10)  
 'జనులయొక్క లోపల ప్రవేశించి శాసించునట్టివాడు, సర్వపదార్థ ములయందును ఆత్మగా నుండువాడు పరమాత్మ' అని ఈ విషయమును శ్రుతి స్పష్టముగా బోధించుచున్నది. జీవుని కర్మత్వము పరమాత్మ సంకల్పాధీనమైనయెడల, జీవుడు చేయు పుణ్య పాప రూప ఫలము లకు అతడు బాధ్యుడు కాదుకదా! అను సందేహము కలుగవచ్చును. ఇందులకు సమాధానము : - పరమాత్మయొక్క ఆదేశముతో జీవుడు మొదట కర్మలతో ప్రవేశించును. తరువాత అతని పుణ్య పాప కర్మ లను బట్టి ఆ తరువాతి కర్మలలో పరమాత్మ ప్రవర్తించజేయును. కావు ననే, వేదమున గల విధి నిషేధములు వ్యర్థములు కాక, సార్థకము లగుచున్నవి.

ఆత్మను, ఆ యాత్మను ప్రేరేపించు పరమాత్మను భిన్ను  
లనుగా ధ్యానించి' అనుచు శ్రుతి ఒకచోట - జీవాత్మ పరమాత్మల  
భేదమును తెలుపుచున్నది.

“తత్త్వమసి.” — (భాం : ౪ : ౧-12-4.)

‘నీవు ఆ పరబ్రహ్మము అయి వున్నావు’ ఈ మొదలగు శ్రుతి వాక్య  
ములు - జీవాత్మ పరమాత్మలు అభిన్నులని బోధించుచున్నవి. వీనిలో  
జేనిని గ్రహింపవలయును? అనినచో, బ్రహ్మముయొక్క అంశము  
జీవుడు. అనగా - పరమాత్మ జీవులయందు అంతర్యామిగా నుండు  
టచే, అతనికి శరీరభూతుడై, అతని అంశ మగుచున్నాడు. ఈ శరీరభావ  
సంబంధమును బట్టియే ఉపనిషత్తులయందలి భేదాభేద వాక్యములను  
సమన్వయింపవలయును.

“పాదోఽస్య విశ్వా భూతాని”. — (పురుష సూక్తము)

సమస్త భూతములు బ్రహ్మముయొక్క పాదము’ అను శ్రుతి -  
జీవాత్మ పరమాత్మల అంశాంశి భావమును స్పష్టముగ బోధించు  
చున్నది.

“మమైవాంశో జీవలోకే జీవభూత స్సనాతనః.”

నాయొక్క అంశమే జీవలోకమున నిత్యమైన జీవుడై తెలుగొందు  
చున్నదీ’ అని భగవద్గీతయు (17 - 7.) తెలుపుచున్నది. జీవుడు  
బ్రహ్మముయొక్క అంశ మగు పక్షమున, జీవుని దోషము లన్నియు  
బ్రహ్మమున సంక్రమించునుగదా యని శంకింపరాదు. జీవాత్మ పర

మాతృల అంశాంశి భావము ప్రభా - ప్రభావంతుల, వ్యక్తి-జాతుల, అంశాంశి భావము వంటిది. కావున, జీవ దోషములు బ్రహ్మమున సంక్రమింపవు. ప్రభ-ప్రభవ దృష్టాంతమును విష్ణుపురాణ మిట్లు వివరించుచున్నది :-

“ఏక దేశ స్థిత స్యాగ్నేః జ్యోత్స్నా విస్తారిణీ యథా  
పరస్య బ్రహ్మణ శృక్తిః తథేద మఖిలం జగత్,”

— (విష్ణు పురాణము : 1-22-56)

ఒకచోట ఉన్న అగ్నియొక్క కాంతి నలువైపుల ఎట్లు ప్రసరించుచున్నదో, అట్లే - ఈ ప్రపంచ మంతయు బ్రహ్మముయొక్క శక్తి - విస్తారమై యొప్పుచున్నది.”

జీవులందరు బ్రహ్మమే యైనచో - వేదాధ్యయనాదులయందు కొందరిని మాత్రమే అనుమతించుచు, మరికొందరిని అనుమతించకుండుట ఎట్లు సంభవించును? అని సంజేహింపనవసరములేదు. జీవునికి ఆ విధి నిషేధములు ఆ యా దేహముల సంబంధము వలన సంభవించుచున్నవి. పవిత్రమైన స్థలమున అగ్నిని స్వీకరించుచు, స్మశానాదులయందున్న అగ్నిని పరిహరించుచున్నాముగదా! అగ్నికి పరిగ్రాహ్యత్వము, పరిత్యాజ్యత్వము అనునవి ఆ యా దేశములతోడి సంబంధమునుబట్టి, జీవునికి విధి నిషేధశాస్త్రములు ప్రవర్తిల్లుచున్నవి. జీవులు బ్రహ్మముయొక్క అంశము లగుటచే పరస్పరము భిన్నులై యుందురు. కావుననే ఒకరి సుఖదుఃఖములు మరి యొకరికి సంక్రమింపకున్నవి. సత్యము - లేక, అసత్యమైన ఉపాధి వశమున బ్రహ్మమే జీవుడుగా వ్యవహరించుచున్నది అనుటకు చూపబడిన హేతువులు కేవలము అభ్యాసములు. ఈ ఉపాధికి కారణము అదృష్టము అనుటయు అసంగతము. అదృష్టము గాని దానివలన ఏర్పడిన ఉపాధిగాని బ్రహ్మమును భేదింపజాలవు. ఇట్లే, బ్రహ్మ సంకల్పాదులులు వీనికి కారణము కాజాలవు.

బ్రహ్మమున కొంత భాగము ఉపాధితో కూడి యుండదు అనుటయు అసంగతము. బ్రహ్మము అఖండముగదా! ఈ పాదమునందు పృథి వ్యాది పంచభూత జీవులు బ్రహ్మకార్యములే కావున, బ్రహ్మకారణతావాదము నిరాశాధము అని నిరూపించబడినది.

## ద్వితీయాధ్యాయ - తృతీయ పాదము

### ( ప్రాణ సాదము )

#### 1. ప్రాణోత్పత్త్యధికరణము

"అసద్వా ఇద మగ్ర ఆసీత్ .... ఋషయోవావతేఽగ్రే  
సదాసీత్ .... ప్రాణావావ ఋషయః."

— ( శతపథబ్రాహ్మణము : 6-1-6 )

ఈ ప్రపంచము సృష్టికి పూర్వము అసత్తున నుండినది. ఆ దశలో ఉన్నది 'సత్' తత్త్వము మాత్రమే. 'సత్' అనగా - ఋషులు ఋషులు అనగా - ప్రాణములు అని చెప్పటచే, సృష్టికి పూర్వమునందే ప్రాణములు (ఇంద్రియములు) జీవుని వలె నిర్త్యములు' అని పూర్వ పక్షము. ఇందులకు సమాధానము :- పై శ్రుతి వాక్యమున గల ఋషి - ప్రాణ శబ్దములు పరమార్థ బోధకములు, ఇచట బహు వచనము అవివక్షితము. ఆకాశాది సృష్టికి పూర్వము వాక్కు ఏర్పడుటవలన, దానికి ముందున్న వాడు పరమార్థయే అగుచున్నాడు. కావున, ఇచట ప్రాణ శబ్దము పరబ్రహ్మవాచకమే గాని, ఇంద్రియ వాచకము కాదు.



జీవునితో ఏడు ఇంద్రియములు సంపదించుచున్నవి' అనుట వలనను -

“యదా వక్ష్యామి తిష్ఠన్తే జ్ఞానేన మనసా సహ.” — (2 - 6 - 10)

యోగదశయందు పంచేంద్రియములు, మనస్సు, బుద్ధి అను ఈ ఏడును స్థిరముగ నున్నచో, యోగము సిద్ధించు ననుచు ఏడు ఇంద్రియములను పేర్కొనుటవలనను - ఇంద్రియములు ఏడు అనుట సిద్ధించుచున్నది అని పూర్వపక్షము. కాని, ఈ వాదము సరియైనది కాదు.

త్వక్ చక్షు శ్రోత్ర జిహ్వ గ్రూణములు - అను పంచ జ్ఞానేంద్రియములు, వాక్ పాణి పాద సాయూపస్థలు - అను పంచ కర్మేంద్రియములు, మనస్సు కలిసి ఇంద్రియములు పదునొకటి. వీనిలో - జ్ఞానేంద్రియములు, మనస్సు - జీవునితో పాటు వేరు వేరు శరీరములలో తోనే ప్రవేశించుచుండును. కర్మేంద్రియములు మాత్రము ఆ యా శరీరములతోనే నశించును.

### 3. ప్రాణాణుత్వాధికరణము

“ప్రాణ మనూక్రామంతం సర్వే ప్రాణాః అనూక్రామన్తి.”

— (బృహదశబ్దకోపనిషత్తు : 6-4-2)

ఉత్క్రిమించుచున్న ముఖ్యప్రాణము - ననుసరించి తక్కిన ప్రాణములును బయలు వెడలుచున్నవి' అను వాక్యమున, జీవునితో పాటు ప్రాణములకును అనగా - ఇంద్రియములకును ఉత్క్రింది తెలుపబడినది. ఉత్క్రిమించునపుడు ఈ ప్రాణములను ఎవ్వరును గుర్తింపలేకున్నారు. కావున, ఇవి అణుకరిమాణములు అని గ్రహింపవలయును.

“ఏతస్మా జ్ఞాయతే ప్రాణః.”

— (ముం : ఉ : 2-1-3)

ఈ పరమాత్మనుండి ప్రాణము పుట్టుచున్నది' అను శ్రుతివాక్యము వలన, ముఖ్యప్రాణము నయితము పరబ్రహ్మమునుండి పుట్టుచున్నదని స్పష్ట మగుచున్నది.

#### 4. వాయుక్రియాధికరణము

“ఏతస్మా జ్ఞాయతే ప్రాణః. ఖం వాయుః.” — (ముం : ఉ : 2-1-3.)

ఈ పరమాత్మనుండి ప్రాణము, ఆకాశము, వాయువు పుట్టుచున్నవి' అనుటవలన, ప్రాణములతో బాటు వాయువును ప్రత్యేకించి పేర్కొనుటవలన, ఇవి రెండును భిన్నములు. ప్రాణము కేవల వాయు మాత్రము కాక, దేహధారణ సమర్థమైన వాయు విశేషము అని సిద్ధాంతము. చక్షురాదీంద్రియములతో బాటు ప్రాణమునుకూడ పేర్కొనుటచే, ఇవియు జీవునికి ఉపకరణ మగుచున్నది. వీని యన్నింటిలో ఈ ప్రాణము ముఖ్యమైనది. ఒకవేళ జీవునికి ఇది ఉపకరణముగాదు అని తలంచినను, చక్షురాదీంద్రియములకు ఇది ధారక మగుటచే, ప్రాణము జీవునికి ఉపకరణ మగుచున్నది. వీని యన్నింటిలో ఈ ప్రాణము ముఖ్యమైనది. ఒకవేళ జీవునికి ఇది ఉపకరణము కాదు అని తలంచినను, చక్షురా దీంద్రియములకు ఇది ధారక మగుటచే, ప్రాణము జీవునికి ఉపకారక మగుచున్నది. ఈ ముఖ్య ప్రాణము ప్రాణాపానాది రూపమైన పంచవిధ ప్రవృత్తులు కలిగి, ప్రాణాపానాది నామములతో వ్యవహరింపబడుచున్నది.

#### 5. శ్లేషాణత్వాధికరణము

## 6. జ్యోతిరాద్యధిష్ఠానాధికరణము

వాక్కు మొదలగు ఇంద్రియములకు జీవునితోబాటు అగ్నియదులును అధిష్ఠాన దేవత లగుచున్నారు. ఇందులకు పరమాత్మ సంకల్పమే కారణము.

## 7. ఇంద్రియాధికరణము

ప్రాణ శబ్దము ప్రాణములతోబాటు ఇంద్రియములనుకూడ బోధించుచున్నది. ప్రాణాధీనమైన ప్రవృత్తి కలవి యగుటచే, ఇంద్రియములు, ప్రాణము - వేరు వేరుగ అనేక స్థలములయందు పేర్కొనబడుచున్నవి. ఇంద్రియములు శ్రమించినను, ప్రాణము విశ్రమించదు కావున, ప్రాణము, ఇంద్రియములు భిన్నములు.

## 8. సంజ్ఞామూర్తికప్యధికరణము

తేజస్సు, జలము, వృధివి - అను ఈ మూడింటిని పరమాత్మ తన సంకల్పముచే సృజించి, వీనిని త్రివృత్కరణము గావించుచున్నాడు. అనగా - పై మూడు తత్త్వములను తోలుత రెండేసి భాగములుగ విభజించి, అం దొక భాగమును తక్కిన తత్త్వములతో మిశ్రణ మొనర్చుచున్నాడు. ఈ మిశ్రణమువలననే ఈ జగత్తు ఏర్పడుచున్నది. ఇట్లే, త్రివృత్కరణము గావించిన పరమాత్మయే చతుర్ముఖునియందు అంతర్యామిగ నుండి, ఆతనిద్వారా నామరూపాత్మకమైన వ్యప్తిసృష్టిని గావించుచున్నాడు.

ముగను, సూక్ష్మమైనది మనస్సుగను పరిణమించుచున్నది. మనము  
 త్రాగిన నీటిలోని ఘనిష్ఠమైన భాగము మూత్రముగను పరిణమించు  
 చున్నది. ఇట్లే, మనము భుజించిన తేజస్సునందలి ఘనిష్ఠమైన భాగము  
 ఎముకలుగను, మధ్యభాగము మజ్జా రూపమునను, సూక్ష్మమైనది  
 వాక్కుగను పరిణమించుచున్నది అని తెలుపుచున్నది. వీనిలో -  
 ప్రతి భూతమునందును ఇతర భూతముల అంశ మున్నను, తన డైన  
 యంశము అధికముగా నుండుటచే, వృథివి యని, జల మని, తేజస్సు  
 అని వ్యవహరించుచున్నాము. కావున, ఈ విశ్వము త్రివృత్త్యంత  
 భూతములయందు అంతర్యామియై యుండు పరమాత్మకు కార్య  
 మగుచున్నది.

## 9. ముగింపు

బ్రహ్మకారణలేవాదమున ఇతరులు చూపునట్టి దోషములను  
 పరిహరించుటచే, ఈ అధ్యాయము అవిరోధాధ్యాయమని వ్యవహా  
 రింపబడెనవి.



# శ్రీమద్రామానుజులు - గీతా భాష్యము

'విశిష్టాద్వైత వేదాంత విశారద'

డాక్టర్ : చించావట్టణం శ్రీరంగాచార్యులు, ఎం.ఎః పి.హెచ్.డి.

—❧—

“విజ్ఞాపనం యదిద మద్యతు మామకిన  
మజ్జీకురుష్య యతిరాజదయాంబురాశే  
అజ్ఞోయ మాత్మ గుణవేశ విపర్జిత శ్చ  
తస్మా దనన్య శరణౌ భవతీతి మత్వా.”

## 1. ప్రవేశిక

శ్రీమద్రామానుజ యతిసార్వభౌములు సంసార బంధమున జక్కుకొని కొట్టు మిట్టాడు జీవుల నుజ్జీవింపజేయుటకై భగవన్నియమ నానుసానుసారముగ అవతరించిన కారణ జన్ములు. పూర్వాచార్యుల అభిప్రాయము వలె శ్రీమద్రామానుజ యతిచంద్రుల దృష్టియందును శ్రీమ ద్భగవద్గీతాశాస్త్ర మొక పరమ ప్రామాణికమైన వేదాంత శాస్త్రమై, భగవత్పురతత్త్వ ప్రతిపాదకములు, ప్రబల విశ్వసనీయములు, జీవిత విధాయక ప్రబోధకములు నగు సిద్ధాంతముల నియమ బద్ధముగ విధించుచున్నది. ఉడయపడులు చానిన స్వరూప స్వభావములచేత నునంపన్నమైనది, నర్వోత్కృష్టమైన దైన విశిష్టాద్వైత వేదాంత సిద్ధాంత ప్రాతిపదికపై వ్యాఖ్యానించి యున్నారు.

పరమాత్మ, జీవాత్ములు, జడపదార్థము ఒక విధ మగు మిశ్రమముగ నేర్పడి యుండు నని, జీవాత్ములు, అచేతనపదార్థము రెండును,

ననియు, సిద్ధాంత విశేషము. అందువలన ఈ ప్రపంచము భ్రమను కలిగించునది కాక, యదార్థమైనదని తెలియజెప్పబడినది. పరమాత్మ దోషరహితుడని, వాత్సల్యాద్భుతశక్తి సౌందర్యాది సమస్త కల్యాణ గుణగణ పరిశోభితుడని వివరింపబడినది. ఈ ప్రపంచమున జీవులకు గలుగు ఆమోద ప్రమోదములు, విషాద దుఃఖములు వారి వారి పురా కృత కర్మము వలననే సంభవించునని విశదీకరింపబడినది. జీవులకు ప్రకృతి సంబంధమైన అన్ని బంధములు తొలగుటయే మోక్ష మనియు విప్పి చెప్పబడినది. మోక్షదశయందు, ఆత్మ భగవత్సాన్నిధ్యమున, నర్వజ్ఞత్వాది గుణగణముల నెన్నిటితో పొంది, నిష్కల్మషమైన, అపరిమితమైన ఆనందము ననుభవించుననియు విస్తృత మొనర్పబడినది. శ్రీమద్రామానుజ యతిశేఖరుల వేదాంతసూత్ర వ్యాఖ్యానములందు, గీతా భాష్యమునందును భక్తియే సులభ మోక్షోపాయ మని ప్రతిపాదించబడినది. 'శరణాగతి' అను నామాంతరము గల 'ప్రపత్తి' యును కొన్ని కొన్ని సందర్భములందు మోక్ష సాధన మని సూచించబడినది.

ఈ విధమగు సంప్రదాయ విశేషము శ్రీమద్రామానుజ యతిపతులకు పరంపరాగతముగ సంక్రమించి యున్నది. వీరికంటె పూర్వకు లగు బోధాయన, టంక, ద్రమిడాచార్యు లాదిగా గల సిద్ధాంత ప్రవర్తకాచార్య మహానీయులనుగూర్చి, ఎంతెరుమానారులు తమ సుప్రసిద్ధ శ్రీభాష్య, వేదార్థ సంగ్రహ గ్రంథములందు బేర్పాని యున్నారు. ముఖ్యముగ శ్రీమద్రామానుజ యతిచంద్రులు తత్త్వ జ్ఞాన విశేషములను, శ్రీమన్నాథమునుల శిష్యులవలన ప్రభావితుడైన వారి మనుమడు — తమకు పరమాచార్యు లయిన శ్రీమ ద్భాష్యమునముని శిష్యులవలన గ్రహించి యుండిరి. గీతాభాష్యమునకు

ద్యామునముని గీతార్థ సంగ్రహమునే ప్రాతిపదికగై కొని  
యన్నారు.

## 2. గీతా భాష్యము - గీతార్థ సంగ్రహము

గీతార్థ సంగ్రహము కిది శ్లోకముల ఛందోబద్ధ గ్రంథము. ఇందు శ్రీమద్భగవద్గీతలోని ఒక్కొక్క అధ్యాయమందలి అంశములు సంక్షేపముగ విశదీకరింపబడి, అటు పిమ్మట గీతా సారాంశము మొత్తము సంగ్రహించి చెప్పబడి యున్నది. శ్రీ విశిష్టాద్వైత వేదాంత ప్రవర్తకాచార్యులు తరచుగా తత్త్వజ్ఞాన విశేషములను అర్థపంచకము ననుసరించియే విశదీకరించుచుందురు. పరస్వరూపము, స్వస్వరూపము, ప్రాప్తి స్వరూపము, విరోధిస్వరూప మనున ఏ విశేషాంశములు. శ్రీమద్రామానుజ యతిశేఖరులు సాయించిన గీతా శాస్త్ర ప్రబోధము లీ అర్థపంచక జ్ఞాన విశేషాంశముల ననుసరించియే విస్తృత రూపమున విరాజిల్లి యున్నవి.

గీతార్థ సంగ్రహము మొదటి శ్లోకమున పరమాత్మ తత్త్వమును వివరించి, తరువాతి మూడు శ్లోకములతో పరుసగా మూడు వట్కముల అర్థమును సంగ్రహించుట జరిగినది. తరువాత పదునెనిమిది శ్లోకములలో పరుసగా ఒక్కొక్క అధ్యాయమునందలి అర్థమును సంగ్రహముగా చెప్పబడినది. పిమ్మట చివరి పది శ్లోకములలో కర్మ, జ్ఞాన, భక్తి యోగముల స్వరూపాదులనుగూర్చి వివేచింపబడినది.

నకలోపనివ త్సారభరితమైన గీతాశాస్త్ర గ్రంథమున పరబ్రహ్మవాచ్యుడు, పరమప్రాప్య డగు శ్రీమన్నారాయణుడు, స్వప్రకాశమోచిత ధర్మ కర్మానుష్ఠానముచేతను, పరమాత్మవ్యతిరిక

సర్వవస్తు పరిత్యాగముచేతను, పరమాత్మదర్శన నమో నాకారమైన స్మృతినంతాన విశేష మగు భక్తియోగముచేతను లభ్యుడని చెప్పబడినది. తరువాత చెప్పబడిన మూడు శ్లోకములందు వరుసగా, ఆత్మానుభవసిద్ధికై చక్కగా సంస్కరింపబడి విలసిల్లు జ్ఞాన కర్మ నిష్ఫలను గూర్చి ప్రథమ మట్కమున, పరబ్రహ్మ వాచ్యుడగు పురుషోత్తముని స్వరూపమునుగూర్చి, ఆ పరతత్త్వముయొక్క యాధాత్మ్యా వాప్తిసిద్ధికై జ్ఞాన కర్మ యోగములచే నిర్వర్తింపబడు భక్తి యోగమునుగూర్చి మధ్యమ మట్కమున, ప్రకృతి పురుషులనుగూర్చి, తత్సంసర్గ రూపమైన ప్రపంచమును గూర్చి, పరమాత్మనుగూర్చి, పరమాత్మ యాధాత్మ్య సిద్ధికై నిర్దేశింపబడిన కర్మ జ్ఞాన భక్తి యోగములనుగూర్చి, వాని నాచరించు పద్ధతులనుగూర్చి తృతీయ మట్కమున విస్తరింపబడినది. అటు పిమ్మట చెప్పబడిన వదునెనిమిది శ్లోకములలో గీతాశాస్త్ర గ్రంథమునందలి పదునెనిమిది అధ్యాయములలోని అర్థ విశేషము సంగ్రహముగా చెప్పబడినది.

ప్రథమాధ్యాయమున — అనుచితమైన బంధు స్నేహము, కరుణ గతిగి, ధర్మాధర్మ ధియోకులుడై (ధర్మ యుద్ధమును అధర్మ యుద్ధముగా తలచి కలత నొందినవాడై), పరమపురుషుడగు శ్రీకృష్ణభగవానునకు శరణాగతుడైన పార్థునిగూర్చి గీతా శాస్త్రమునకు ఉపోద్ఘాతము చేయబడినది.

ద్వితీయాధ్యాయమున — యుద్ధ విముఖుడైన అర్జునుని మోహమును బోగొట్టుటకై ఆత్మ నిత్యత్వమును గూర్చిన సాంఖ్య జ్ఞానమును, ఫలాపేక్ష రహిత కర్మానుష్ఠానరూపమైన కర్మయోగమును, సితప్రజ్ఞత యను జ్ఞాన నిష్ఠను, తద్వారా సాధ్యమగు ఆత్మదర్శనమును వివరింపబడినవి.



తృతీయాధ్యాయమున — ప్రకృతి సంస్కృతులై (సంసారులై) మోక్షార్థులైనవారు వెంటనే జ్ఞానయోగమున కనధికారులై నందున వారికి కర్మయోగమే కార్యము. జ్ఞానయోగాధికారులకును అకర్మత్వానుసంధానపూర్వక కర్మయోగమే శ్రేయస్కరమైన దని సహేతుకముగ జెప్పబడినది.

చతుర్థాధ్యాయమున — ప్రపంచ వశమున భగవ దవతారాది అసాధారణ స్వభావమును గూర్చియు, కర్మము జ్ఞానాకార మగుటను గూర్చియు, కర్మముయొక్క భేదములను గూర్చి, కర్మయోగమున జ్ఞానాంశయొక్క ప్రాధాన్యతను గూర్చియు, జ్ఞాన మాహాత్మ్యమును గూర్చియు వివరింపబడినది.

పంచమాధ్యాయమున — అత్మప్రాప్తిని సాధించుటలో కర్మయోగము జ్ఞానయోగముకంటె సుకరమై శీఘ్రమై యుండుటయు, కర్మయోగి ఏ ప్రకారముగ నడచుకొన్నచో శుద్ధాత్మపరమైన సమదర్శన రూప జ్ఞాన విపాకము కలుగునో — దానిని గూర్చి చెప్పబడినది.

షష్ఠాధ్యాయమున — యోగాభ్యాస విధియు, (అత్మసాక్షాత్కార గతియు) యోగి నాలుగు విధము లగుటయు, అభ్యాస వైరాగ్యము లనెడు యోగ సాధనలను, యోగము సిద్ధించురీతియు, భక్తి యోగ పారమ్యమును జెప్పబడినది.

సప్తమాధ్యాయమున — సర్వశేషి, సమస్తమునకు కారణభూతుడు, నకలజగత్తునకు ఆధారమైనవాడు, ఈ సమస్తమునకు శరీరియై సర్వశబ్ద వాచ్యుడును, నియంతయు, పరతరుడును, ఉపాస్య భూతుడగు పరమపురుషుని స్వరూప యాథాత్మ్యమును, అది ప్రకృతియే మరుగుపరచబడి యుండుటయు, త ని ప్ర కృతి

సాధన మగు శరణాగతియు, భగవద్భక్తుల తారతమ్యమును, అందు జ్ఞానియొక్క శ్రేష్ఠత్వమును జెప్పబడినది.

అష్టమాధ్యాయమున — ఐశ్వర్యమును, శుద్ధాత్మ స్వరూపమును, భగవచ్చరణమును గోరువారు ప్రత్యేకముగ దెలియదగినవాని యొక్కయు, ఉపాదేయములైనవాని (ఆచరింపదగినవాని) యొక్కయు, వారి వారి అధికారానుగుణముగ భగవద్దైవ్య ర్యము, శుద్ధాత్మ స్వరూపము, పరమ పురుష స్వరూపము, అర్చిరాది మార్గములను దెలియుట, మొదలుగాగలవాని యొక్క భేదము చెప్పబడినది.

నవమాధ్యాయమున — ఉపాస్య డగు పరమ పురుషుని మాహాత్మ్య ములు, మహాత్ములగు భక్తుల గొప్పతనమును, భక్తియోగ స్వరూపమునుగూర్చి చెప్పబడినది.

దశమాధ్యాయమున — భగవంతునియందు భక్తి జనియించి అభివృద్ధి నొందుటకు గాను ఆయన నిరంకుశైశ్వర్యాది కల్యాణ గుణములు అనంతములుగాను, చేతనాచేతనాత్మక సమస్త జగత్స్వరూప స్థితి ప్రవృత్తులు ఆయనకు లోనై యున్నవనెడు బుద్ధినిగూర్చి విస్తరించి చెప్పబడినది.

ఏకాదశాధ్యాయమున — భక్తియోగ నిష్ఠులకు పరమప్రాప్యభూతు డగు శ్రీమన్నారాయణుని నిరంకుశైశ్వర్యమును సాక్షాత్కరింపగోరిన అర్జునుని కొఱకు విశ్వరూపమును ఉన్న దున్నట్లుగ జూపుట, భగవంతుని బాగుగ నెఱుగుటకు, పొందుటకును భక్తియే ముఖ్య సాధన మని చెప్పబడినది.

ద్వాదశాధ్యాయమున — ఆత్మప్రాప్తి సాధనమైన ఆత్మోపాసన  
కంటె భగవదుపాసన మగు భక్తి స్వసాధ్యమైన ఫలమున  
గలిగించుటయందు శీఘ్రమై, సుకరమై, శ్రేష్ఠమైనదై  
యుండుటచేత భక్త్యుపాయమును, దానికి శక్తి లేనివారికి ఆత్మ  
నిషయు నానికుపాదేయములైన గుణప్రకారములును, భక్తుః  
యందు భగవంతునికి గల ప్రీతియు చెప్పబడినది.

త్రయోదశాధ్యాయమున — దేహస్వరూపమును, తద్భిన్నమైన  
ఆత్మను బొందుటకు ఉపాయమును, వివిక్తాత్మ స్వరూప పరి  
శోధనమును, అట్టి ఆత్మకు శరీర సంబంధము కలుగుటకు కార  
ణమును, ఆత్మను శరీరముకంటె భిన్నముగా తలచు విధమును  
జెప్పబడినది.

చతుర్దశాధ్యాయమున — శుద్ధాత్మకు గుణములు బంధపాతువు  
లైన ప్రకారమును, ఆ గుణములకు కర్తృత్వము కలుగు విధా  
నము, అది నివర్తించు ప్రకారము, విశ్వరూపము, వైవల్యము,  
భగవత్ప్రాప్తి అను గతి త్రయమునకు భగవంతుడే కారణ  
మగుట చెప్పబడినది.

పంచదశాధ్యాయమున — అచిత్తుతో గూడియున్న బద్ధచేతనుని  
కంటెను, శుద్ధచేతనుని కంటెను పురుషోత్తము డగు శ్రీమన్నా  
రాయణుడు వ్యాపకుడు, భర్తయు, స్వామియు నగుటచేత,  
ప్రానికంటె వేరైనవాడని చెప్పబడినది.

షోడశాధ్యాయమున — శాస్త్రవశ్యులైనవారు దేవత లనియు,  
శాస్త్రవశ్యులు కానివారు అనురు లనియు, మానవులను విభ  
జించి చెప్పి, ప్రాప్త్య మగు తత్వజ్ఞాన సంపదయు ప్రాప్త్య

యండవలయునని చెప్పబడినది.

సప్తదశాధ్యాయమున — అశాస్త్ర విహితము లగు కర్మ లన్నియు  
అసురము లగుటవలన నిష్ఫలము లని, శాస్త్రవిహిత కర్మలు  
సత్త్వాదిగుణముల ననుసరించి మూడువిధములైనవి అవి 'ఓం  
తత్సత్' అని త్రివిధ లక్షణములు గల వని చెప్పబడినది.

అష్టదశాధ్యాయమున — సర్వేశ్వరుడే నమస్త కర్మములకు కర్త  
యని అనుసంధించుకొనవలయునని, సత్త్వ గుణమే ఆదరముతో  
పెంపొందించుకొన దగిన దని, భగవ దారాధన రూపము  
లుగా జేయబడు న్వ వర్ణోచిత కర్మలు పరమపురుషప్రాప్తికి  
ఉపాయముగా పరిణమించుచునని, గీతాశాస్త్రమునకు సార  
భూతమగు అర్థము 'భక్తియే - ప్రతియే' అని చెప్పబడినది.

శ్రీమద్యామన మునులు తరువాతి పది శ్లోకములలో కర్మ  
జ్ఞాన భక్తి యోగములను గూర్చి, వాని పరస్పర సంబంధమును  
గూర్చి, తత్సంబంధ వివిధ విశేషముల గూర్చి చర్చించి యున్నారు.

కర్మయోగమును గూర్చి — తపస్సు, తీరము, దానము, యజ్ఞము,  
మొదలగు వానిని శ్రద్ధతో నాచరించుట కర్మయోగ మనిరి.

జ్ఞానయోగమునుగూర్చి — మనస్సును జయించి, నిరంతరము పరి  
శుద్ధాత్మను ధ్యానించుచుండుటయే జ్ఞానయోగ మనిరి.

భక్తి యోగమును గూర్చి — సర్వేశ్వరునియం దత్యంత ప్రీతిచే  
ధ్యానార్చనాదుల మిక్కిలి శ్రద్ధానక్తులతో నొనర్చుట భక్తి  
యోగ మని చెప్పిరి.

యుండుట కలదు. ఒకటి ప్రధానమై యున్నప్పుడు మిగిలినవి దాని కంగ భూతములై గొప్పను. ఏది ప్రధానమై యుండునో - దాని కా పేరు కలిగి యుండును. ఈ మూడు యోగములందును వర్వేశ్వరారాధనా గూఢములైన నిత్య నైమిత్తిక కర్మ లవశ్యక ర్తవ్యములు. ఈ మూడు యోగములను (యోగ ద్వారమున ఆత్మవలోకనమును) చిత్త సమాధి రూపమైన యోగము ద్వారా శుద్ధాత్మ స్వరూప సాక్షాత్కారమునకు సాధకము లగును. కర్మాది యోగములచే సమస్త అజ్ఞానములను దొలగించుకొనినవాడు భగవచ్ఛేషతరైక రస మగు శుద్ధాత్మ స్వరూప సాక్షాత్కారము నొంది, దానిచే పరమాత్మవలన పరభక్తిని బొంది, అది కరమ భక్తిగా పరిణమించిన తరువాత, దానిచే, అప్రాకృత దివ్య వైకుంఠధామమున భగవత్సాయుజ్యమును బడసి, భగవచ్ఛరణారవింద నిరంతర నేవాభాగ్యమును బొందగలుగును" అని విశదీకరింపబడినది.

ఐశ్వర్యార్థియై భగవంతు నుపాసించువారి కీ భక్తి యోగము నిరతిశయైశ్వర్య సాధన మగు ననియు, శుద్ధాత్మ స్వరూప ప్రాప్తి గోరి, కర్మ జ్ఞానాది యోగము లంగములుగా గలిగి, భక్తి యోగము నవలంబించువారికి శుద్ధాత్మప్రాప్తి గలుగు ననియు, కర్మ జ్ఞాన భక్తి యోగ నిష్ఠాపరులకు శ్రీయఃపతియందు ఐకాంత్యము (అనన్య దేవతా కర్తవ్యము) అనగా - ఇతర దేవతలను గురించి కాక, శ్రీయఃపతిని గురించిన కరణత్రయ సంబంధము సమాన మనియు, ఫలాంతరములం దాసక్తి లేక, భగవత్ప్రాప్తి పర్యంతము భగవంతునే కోరువాడని ఆ భగవత్పాదమునే బొందు ననియు విప్పి చెప్పబడినది.

ఇతర దేవతలను కన్నెత్తి చూడనివారు ఏకాంతులనియు, 'చతుర్విధా భజన్తే మాం' అను సూక్తి ననుసరించి వారు నాలుగు తరగతులుగ విభజింపబడి యున్నారని, అట్టి ఏకాంతు లయినవారిలో నెల్లజ్ఞాని శ్రేష్ఠుడై, పరమైకాంతి యని పిలువబడునని, అతడు భగవదాయత్రమైన జీవనము కలవాడై, భగవత్స్వశేషణమున సుఖమును, వియోగమున దుఃఖము పనుభవించుచు, నిరంతరము భగవత్చింతన గలిగియుండునని వివరింపబడినది. భగవంతుని ధ్యానించుట, భగవద్దివ్యదేశముల వందర్శించుట, భగవత్స్వరూపాదుల నుపదేశించుట, భగవంతునికి వందన మొనర్చుట, ఆయనను స్తుతించుట, ఆయన గుణకీర్తనము గావించుట ఇత్యాదులవలన ఆత్మను బొంది, తన ప్రాణ, మనో బుద్ధి, దియ వ్యాపారము లన్నిటిని భగవద్దధీన మొనర్చి జ్ఞాని, వర్ణాశ్రమోచిత కర్మల విధిక్వతము లని కాక, భగవద్వాఙ్మలని, భగవత్ప్రీతికరములని పదులు సన్మార్గప్రవర్తకులగుచు రను తలంపు గలిగి, ప్రీతితో నాచరించుచు, భక్తిపర్యంతము నెఱపుచుండవలయు నని తెలియజెప్పబడినది. కర్మాదులయందు ఉపాయత్వమును వదిలి, భగవంతుడే ఉపాయ మని నమ్మి, నిర్భయముగా నిర్భయముగా నుండును. ఈ విధముగా గీతార్థ సంగ్రహము పరమపురుషార్థోపాయములను, భక్తిప్రవృత్తులను, పరమైకాంతులను, పరమవదన్తు డగు శ్రీమన్నారాయణునిగూర్చి వర్ణించుచున్నట్టిదని వివరింపబడినది.

ఇంకను జ్ఞాని యొక్క అనన్య సాధారణ విశేషములను చివరి నాలుగు శ్లోకములలో విస్తరించి చెప్పి, గీతాశాస్త్రము మోక్షమార్గమును ప్రబోధించు నొక అధికారిక మత గ్రంథరాజ మని శ్రీమద్యాముసమును లీ గ్రంథరాజమును పరిసమాప్తి నొందించి యున్నారు.

శ్రీ వేదాంత దేశికులు తమ గీతార్థసంగ్రహ వ్యాఖ్యానములో శ్రీమన్నాథమునులు శ్రీమద్భగవద్గీతపై గలిగియున్న అభిప్రాయములను శ్రీరామమిశ్రులు శ్రీమద్యామున మునులకు బోధించి రని విశదీకరించియున్నారు. గీతార్థసంగ్రహములోని చక్కని విశ్లేషణతో కూడిన ఒక్కొక్క శ్లోకము పూర్వభావనారూపమై, నిశ్చయార్థకమై, క్లుప్త వ్యాఖ్యయై సముచితమైనదిగా గోచరించును. శ్రీమన్నాథమునులు సంప్రదాయానుగుణ్య మగు యోగవిద్యా పారంగతులు. దురదృష్టవశమున సంప్రదాయానుగుణ్యముగ సాగి వచ్చు శ్రీమన్నాథమునుల యోగ రహస్యము వారి మనుషులు — శ్రీమద్యాములకు బోధింపబడ లేదని విజ్ఞుల అభిప్రాయము.

శ్రీమద్రామానుజ యతి చూడామణుల దృష్టియందు గీతా శాస్త్రము కరమాత్ముని సమస్త కల్యాణ గుణములనుగూర్చి ప్రబోధించు నట్టిది. విశిష్టాద్వైత సంప్రదాయానువర్తులు ప్రతిపాదించిన ఒక వాద మేమన - గీతాశాస్త్రములో సంస్కృతవ్యాకరణానుగుణ్యమైన ఎనిమిది విభక్తులలో భగవంతునిగూర్చి ప్రస్తావించబడిన దని. ఈ క్రింది ఉదాహరణముల వలన దానిని గమనింపవచ్చును. “భగవంతుడు హృదయమం దధివసించి, ప్రతిప్రాణి, శరీరయంత్రముపై కెక్కుటకు ప్రకృతియొక్క గుణముల ద్వారా కర్మిష్టియై పురోగమించుటకు కారణభూతు డగును. (18-61). “మాయను (ప్రకృతిని) చాటుటకు నన్నే (భగవంతునే) ఉపాయముగా నమ్మియుండుము.” (7-14) “సుఖదుఃఖముల నొసగునట్టి బంధహేతువు లగు కర్మ లన్నిటిచేతను విడువబడి నన్నే పొందుదువు” (9-28). “నాచేత ఈ సమస్త ప్రపంచము వ్యాపింపబడియున్నది” (9-4). “నీవు నాకు మిక్కిలి ఇష్టుడ వగుటచే, నీవు నాయం దత్యంత ప్రీతి కలవాడవై, నా యందు మనస్సు నుంచి, న

దన్యులు గడచినవి ; వాని నన్నులు న న్ననుదును ; న న్ననుగవు  
 (4-5). “నాయండే మనస్సును లగింపజేయుము ; బుద్ధిని నాయండే  
 ప్రవేశింపజేయుము, అటుపై నాయండే నివసించువు” (12-8).  
 శ్రీమద్భగవద్గీత యందలి శాస్త్ర సంబంధమైన ఈ వాక్యములు భగ  
 వంతుడు సర్వవ్యాపీయై, ప్రపంచములోని నమస్త వస్తువులతో అవి  
 నాభావ సంబంధమును గలిగియున్నాడని విశదీకరించుచున్నవి. భగ  
 వంతుడు విశ్వాత్మకుడై తనరారుచున్నాడను ప్రధానాంశము శ్రీమ  
 ద్భగవద్గీతలోని ప్రధాన ప్రబోధక మని శ్రీమద్రామానుజ యతి  
 సార్వభౌముల ఉద్దేశ్యము. అందుల కీ క్రింది వాక్యములు ప్రబల  
 దృష్టాంతములు :—

“సకల ప్రాణుల హృదయములందును నే నాత్మగా నున్నాను. నేనే వాని  
 యన్నిటి యొక్క పుట్టుకకు, పోషణకు, వినాశమునకు కారణ మగు  
 చున్నాను” (10-20). “హారము నందలి మాణిక్యములు దారముపై  
 ఆధారపడి యున్నట్లు, నిఖిల చేతనాచేతన ప్రపంచ మంతయు అంతర్యా  
 మిగా నున్న నాపై ఆధారపడియుండును” (7-7). ఈ విశేషమును  
 మరింత వివరముగా పరమాత్ముడు — “భూమి, నీరు, నిప్పు, వాయువు,  
 ఆకాశము” అను పంచభూతముల రూపమున — మనస్సు, బుద్ధి, అహం  
 కారము — అను ఎనిమిది విధము లగు తత్త్వములతో మూల ప్రకృతి నా  
 ఆదీనమైనది. ఈ ప్రకృతికంటె వేరైన జీవస్వరూపమగు ప్రకృతి నా  
 యొక్కప్రధానమైన దానినిగా తెలిసికొనుము. నాచేతనే అచేతన ప్రకృతి  
 యగు జగ త్తంతయు ధరింపబడుచున్నది” (7-4,5).

అని వివరించియున్నాడు.

స్వాభావికమైన ఈ విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంత విశ్లేష్య భావమునకు  
 ప్రాద్బలకముగ భగవంతుని విశ్వరూప సందర్భమున అర్జునుని ఈ పర  
 మను చి త్రగించవచ్చును.



“నీకు శరీరమైన ఈ ప్రపంచమున కంతటికిని అత్యుపమున పరమాధార భూతుడవు నీవే అయి ఉన్నావు. ఈ జగత్తున తెలిసికొనువారు, తెలియబడునవి అన్నియు నీవే ! పరమ ప్రాప్య స్థానమును నీవే. ప్రపంచ మంతయు నీచేతనే వ్యాపింపబడి యున్నది” (11-38).

### 3. గీతా భాష్యము - వ్యాఖ్యాన పరిమళము

శ్రీ భాష్యకారులు అనలంబించిన గీతాశాస్త్ర వ్యాఖ్యాన కద్దతి, పవిత్ర గ్రంథములను వ్యాఖ్యానించు భారతీయ దార్శనికాచార్యులు సర్వసాధారణముగ గలిగియుండు కొన్ని భావములపైన ఆధారపడి యున్నది. ఇందు వివరింపబడిన శ్రుతులు స్వయం సంగతమైన పని వారి విశ్వాసము. ఏ స్పష్టమైన అసంగతములైనను, పొందిక గల సుసంగతమైన ముఖ్యకూత్రముతో శ్రద్ధగ ప్రాయత్నించువారు సమాధానపరుపగలరని వారి దివ్య చిత్తము. శ్రీమద్భగవద్గీత, ఉపనిషత్తులలోని ప్రబోధములను విపులీకరించి బలపరచు ద్వితీయ ఆధికారిక గ్రంథముగా తలపబడినది. శ్రీ భాష్యకారులు శ్రుతి కూత్రములను పరామర్శించు పద్ధతి, గీతాశాస్త్రమునకు సమానార్థకములై వర్తించు వాని చక్కని వివరణ, పదమూడవ అధ్యాయము 2 వ శ్లోకమున కాన నగును. శ్వేతాశ్వతర ఉపనిషత్కూత్రము ఆత్మల అనేకత్వమును నిర్ధారించుచున్నది దీనిని శ్రీ భాష్యకారులు రెండవ అధ్యాయము 12 వ శ్లోకమున వివరించియున్నారు. అదే విధముగా బృహదారణ్యకోపనిషత్తు అంతర్యామి బ్రాహ్మణము - గీతాశాస్త్రము పదవ అధ్యాయమునందలి 20 వ శ్లోకమును బలపరచుచున్నది. గీతాశాస్త్రమునందలి పెక్కు విశేషములను విపులీకరించి, నిర్ధారించి చెప్పటకు శ్రీ భాష్యకారులు తరచుగా విష్ణుపురాణము నొక ప్రధాన స్మృతి గ్రంథముగా గైకొనియున్నారు.

శ్రీ భాష్యకారులు గీతాశాస్త్రమునకు ఉపనిషత్తులకు మధ్య కేవలము ఏకతను మాత్రమే సంభావించినవారు కాదు. వారు గీతా

శాస్త్రమొక సుసంగతమైన, నిరుత్తరమైన వేదాంత గ్రంథముగ  
తలచియున్నారు. నేటి పాండిత్యము ప్రాచీన గ్రంథములలోని విపరీత  
ములను, విరద్ధములను కనుగొనుటలోనే సంతపించును. పూర్వకాలపు  
రచయితలు సుసంగతముగా వ్రాయుట కసమర్థు లను భావమును  
కొందరిలో లేకపోలేదు. గీతాశాస్త్ర సంకలనమును, ఏకతను దృష్టియం  
దుంచుకొని, ఓపికతో అధ్యయనము చేయలేనివారు మాత్రమే  
తగచుగా ఈ భావమును వ్యక్తీకరించుచుండురు. గీతాశాస్త్ర విశేష  
ములను శరిపూర్ణముగా దృష్టియం దుంచుకొనిన శ్రీభాష్యకారులు,  
గీతాశాస్త్రమునకు సార్థకమైన, నిదర్శన పూర్వకమైన వ్యాఖ్యాన  
మును సాయించియున్నారు.

గీతాశాస్త్రము సమర్థు డగు దేశికునకు ఆతురు డగు శిష్యునికి  
మధ్య సంభాషణ రూపమున విస్తరిల్లిన వేదాంత విశేష మని శ్రీ  
భాష్యకారులు చిత్తగించియే యున్నారు. అందలి ఆలోచనా సరళి  
అంతయు ప్రశ్నోత్తర రూపముననే నిర్ధారించబడి యున్నది. ఆ సమా  
ధానమైనను - ప్రధాన సూత్రములను వ్యాఖ్యానించి, ప్రస్తుతాంశ  
మున కెట్లనువర్తించునో రుజువు చేయవలసి యుండును. అందువలన,  
మనము తరచుగా వారి వివరణములు విశదమైన వ్యాఖ్యానములతో,  
ద్విర్రుమైన ప్రసంగములతో, నిశ్చయాభిప్రాయ సారాంశములతో  
ముగియుట చూచుదుము. ఈ సహజ పారిభాషిక వాగూప ప్రబో  
ధము గీతాశాస్త్రమున కాధార మని, శరికీలించినచో - అందలి నిగూఢ  
విశేషములు, అసంగతముగా తోచు విషయములు, మూల గ్రంథ  
మున నున్నవానికి ముందు వెనుకల, ఇతర సందర్భము లందును  
ఉదాహరించి నిర్ధారించుకొనకట్లు నని తెలియుచున్నది.

శ్రీభాష్యకారుల వ్యాఖ్యాన పద్ధతిని దృష్టియం దుంచుకొని  
 నవ్వుడు, వారు విపులీకరించిన కొన్ని విశేషాంశములను ఉదాహరణ  
 పూర్వశముగ మనము గమనింపవచ్చును. సందర్భము నవగతము చేసి  
 కొననివారికి వారి వివరణలు కొన్ని విచిత్రమైనవిగ, అసంగతమైన  
 విగా కనుపట్టవచ్చును. “అవినాశియైత ఈ ఆత్మను ఏదియు నాశన  
 మొనర్పజాలను” (2-17). అను అంశమును వ్యాఖ్యానించి చెప్పచు -  
 ‘ఏదియు నాశన మొనర్పజాలదు’ అను వాక్యమునకు శ్రీభాష్యకారులు  
 వివరణ నిచ్చుచు, 2కి వ శ్లోకములోని వివాద మొనర్చు సాధనములు -  
 ఆయుధములు, సీరు, గాలి, అగ్ని మొదలగువానిని దృష్టియందుంచు  
 కొనియే పై విశేషమును వివరించియున్నారు. మరొక సందర్భమున -  
 “కర్మములకు, వానిఫలములకు హేతువుకాకండుము” (2-4) అను విశే  
 షము మూడవ అధ్యాయములోని 27, 28, 30 శ్లోకముల, కదునెనిమి  
 దవ అధ్యాయములోని 14, 15 శ్లోకము లోని అంశముల ఆధారముపై  
 వ్యాఖ్యానింపబడినది. ఇదే విధముగా నాల్గవ అధ్యాయములో 17-వ  
 శ్లోకమున - అకర్మ - వికర్మలను గూర్చి ఏడవ అధ్యాయము 17-19  
 శ్లోకములలో, భక్తులలో జ్ఞాని ప్రశంసను గూర్చి విశదీకరింపబడినది.  
 వే రొకచోట - “బుద్ధికంటె కామమే గొప్పది” (8 - 42) అను  
 వాక్యము అనుగతమైనదిగా విమర్శింపబడవచ్చును. కాని, సందర్భము  
 సూక్ష్మముగా పరికించినచో, శ్రీభాష్యకారుల నిమిదితాభిప్రాయము  
 స్పష్టమగును. “జ్ఞానమునకు విరోధము చేయుటలో బుద్ధికంటె ముఖ్య  
 మైనది కామమే అగును” అని అర్థము చెప్పబడినది.

గీతాశాస్త్రమును అన్వయించి చెప్పటకు శ్రీభాష్యకారులు  
 శ్రుతి స్మృతులనేకాక, వేదాంత సూత్రములనుగూడ పేర్కొని  
 యున్నారు. శ్రీకృష్ణ పరమాత్ముడు కదమూడవ అధ్యాయము 4 వ  
 శ్లోకమున, ఈ సూత్రములను ఉదాహరించినట్లుగ వారి అభిప్రాయము.

ఏ దెట్లున్నను, శ్రీభాష్యకారులు శ్రీకృష్ణపరమాత్ముని ప్రబోధములకు వేదాంత సూత్రములకు మధ్య, చక్కని పొందికను కనుగొని యున్నారు. నిరుపమైన ఆధారమును కల్పింపబూనినప్పుడు, ప్రతి యొక్కటి వాని వాని ప్రత్యేక పరిధిని కలిగియుండును. గీతా శాస్త్రమున భగవ దవతార సిద్ధాంతమునకు సముచితాదరణ లభించుచున్నది. మూర్త్యర్చనకును గీతాశాస్త్రము కొంత ఆధారమును కల్పించుచున్నది.

శ్రీభాష్యకారులు వేదాంత వాదమునకు సుదూరముగ గీతాస్త్రమును వ్యాఖ్యానింపవలయునని తలచియున్నారు. ఒండు రెండు సందర్భములందు మాత్రము - రెండవ అధ్యాయము 12 వ శ్లోక సందర్భమున, పదమూడవ అధ్యాయము 2 వ శ్లోక సందర్భమున, పదమూడవ అధ్యాయము 2 వ శ్లోక సందర్భమున - అద్వైతులతో, భాస్కర, యాదవ ప్రకాశానుయాయులతో వేదాంత చర్చకు బూనుకొనియున్నారు. ఈ రెండు సందర్భములందు తప్పు, హరి వ్యాఖ్యానము చివరిపరకు శ్రీకృష్ణపరమాత్ముని ప్రబోధములను నిస్వార్థతను ప్రేరేపించుటను, తోటి మానవులకు నేప చేయుటను, భగవంతుని యెడ భక్తి గలిగి యుండుటను - విశదీకరించుచు విస్తరిల్లినది. భగవంతుని పరమభక్తాగ్రేసరులుగ, తమ దివ్య ప్రబోధములచేత శిష్యులతో తరింప వర్తింపజేయు పరమకారుణికులు, నమర్థులు నగు దేశికాత్ములుగ, శ్రీభాష్యకారుల దివ్యకీర్తి అజరామరమై నిలచియున్నది.

#### 4. గీతా భాష్యము - అవతారిక

శ్రీమద్రామానుజ యతి శేఖరులు గీతార్థసంగ్రహ యోజన ననుసరించియే అందలి సంక్షేప వివరణములకు, సమర్థవంతమైన,

సుసంగతమైన, సమృద్ధమై న విపుల వర్ణ నలతో గీతా భాష్యమును సాయించియున్నారు. వారి వ్యాఖ్యానము ప్రామాణికమైన విశేష శ్లోక వరంపరతో, అశేష పద సంయత ఆధికారిక పాక్య సారాంశములతో విస్తరించి యున్నది. సర్వసాధారణముగ వారి వ్యాఖ్యానమున గీతార్థ సంగ్రహమునుండి వేరైన అంశ మేదియును కానరాదు. అక్కడక్కడ ఊహామాత్రముగ వారు నొక్కిచేర్చు మార్పు లన్నియును, వాస్తవమైన ఊహలై నిలిచి యున్నవి. శ్రీమద్రామానుజ యోగిపుంగవుల వ్యాఖ్యానము ఆవలంబనయై తనరారకున్నచో గీతార్థసంగ్రహము లోని శ్లోకములు నిగూఢమై లోచన సహజముల నందేహము లేదు.

శ్రీమద్రామానుజ యతిపతుల వ్యాఖ్యానమున కాధారమై యున్న గీతార్థ సంగ్రహము, శ్రీమద్భగవద్గీతపై ఇప్పటికినిలిచి యున్న పెక్కు వ్యాఖ్యానములతో భేదించును. శ్రీ శంకరులు స్వయముగ పెక్కు వ్యాఖ్యానముల నుదాహరించియున్నారు. గీతాశాస్త్రముపై ప్రత్యేకముగ వృత్తికారుల అభిప్రాయములను వారక్కడక్కడ వ్యతిరేకించి వాదించిరి. శ్రీ వేదాంతదేశికులు పైశాచుని, రంతిదేవుని, గుప్తుని, శంకరుని, భాస్కరుని, నారాయణాచార్యుని, యజ్ఞస్వామిని గీతాశాస్త్ర వ్యాఖ్యాత రచయితలుగ పేరుపేరున బేర్కొని యున్నారు. వీని సరసన శ్రీమద్రామానుజ యతిచంద్రుల గీతా భాష్యమును ప్రత్యేక మార్గము ననుసరించి విశదమై, విఖ్యాతమై ఒప్పురుచున్నది. మీదు మిక్కిలి గీతాభాష్యము వేదాంతవాద (తార్కిక)యుతము కాక, వ్యాఖ్యానాత్మకమై విరాజిల్లుచున్నది. గీతాశాస్త్రముపై శ్రీమద్యామునమునల ఉద్దేశ్యమును మాత్రమే శ్రీమద్రామానుజ సంయమింద్రులు ఉదాహరించి యున్నారు.

శ్లోకముతో ప్రారంభింపబడినది. గీతాభాష్యమును వారి వర  
మాచార్యులగు శ్రీమద్యామున మునిచంద్రుల స్తుతి శ్లోకముతో  
ప్రారంభింపబడినది. తాము ప్రారంభింపదలచిన గ్రంథము నిర్విఘ్న  
ముగ కొనసాగి వర్ధిల్లుటకుగాను మంగళమూచరించు టావశ్యకమని  
యెంచి, శ్రీమద్రామానుజ యోగిపుంగవులు, గీతార్థసంగ్రహ మను  
గ్రంథమును రచించి, తద్వారా స్వాచార్యులకు గీతార్థములను పఠేశించిన  
వారగుట చేతను, వారికి ప్రీతికరమని సంభావించి, మొదట స్వాచార్య  
సంస్తుతి చేసి, పిమ్మట తాము గీతార్థసంగ్రహ గ్రంథ ప్రాతిపదిక  
పైననే గీతాభాష్యమును సాయంపఱునిరికావున, వరమాచార్య స్తుతి  
రూపముగ గ్రంథారంభమున జేయు మంగళము నాచరించి యున్నారు.

“ఏ మహాపురుషుని పదాంభోరుహముల నిరంతర ధ్యానముచేతనే సమస్త  
పాపములు నిర్మూలనము గావించబడి, నేను వ్యక్తిత్వమును బొందితిని”-అట్టి శ్రీ  
యామునాచార్యులను గూర్చి నమస్కరించుచున్నాను.”

అని వారి మంగళశ్లోక తాత్పర్యము.

స్వగురు ప్రణామము - గురు వరంపరా ప్రణామమును ఎల్ల  
వృద్ధు మంగళకరమై నది. అస్మద్గురుభ్యో నమః - అస్మత్పరమగురు  
భ్యోనమః అస్మత్పరమగురుభ్యోనమః - పూర్వాచార్యేభ్యో  
నమః” - అను గురువరంపరానుసంధానము ననుసరించి స్వాచార్యుల  
వలెనే, ఆచార్య వరంపరయును అత్యంతాదరణీయమైనందున, ప్రీతి  
పూర్వకముగ భజింపదగినట్టిదని పెద్దలు సాయించి యున్నారు. శ్లోక  
మున ‘పదాంభోరుహములు’ అనుపదమునకు అర్థమును విప్పిచెప్పచు -  
పాదపద్మములు భోగ్యములుగా నుండు నని, అందువలన వానియందు  
ప్రీతి కలుగు నని, ఆ కారణము చేత, ఆ పాదపద్మముల గూర్చిన

ధ్యానము ప్రీతిపూర్వకమైన దని వివరించి యున్నారు. అంతే కాక, ధ్యాన మను శబ్దమునకు గల వివరణమును బట్టి, శ్రీమద్రామానుజ యతికులపతి, ద్రోణాచార్యులను జక్కగ నుపాసింపక ధ్యానముచేతనే సిద్ధిని బొందిన ఏకలవ్యుని వలె, తామును శ్రీ యామునాచార్యులకు శిష్యులయినట్లు తెలియజేసి యున్నారు. 'వస్తుత్వమును' బొందుటనగా - 'వ్యక్తిత్వమును' బొందుటని విశదీకరింపబడినది.

## 5. గీతా భాష్యము - ఈశ్వర తత్త్వము

శ్రీమద్రామానుజ యతిపార్వభాములు సాయించిన సుత్రసిద్ధి వ్యాఖ్యాన గ్రంథములలో గీతా భాష్యము రెండవది. అది శ్రీభాష్య గ్రంథరచన తరువాత విలసిల్లి నట్టి దని విజ్ఞుల నిశ్చితాభిప్రాయము. ఇందలి కొన్ని ప్రత్యేక శ్లోక వ్యాఖ్యానములు ఇదివరకే నిర్ధారించబడి, శ్రీభాష్యమునం దవతరించినట్టివి. శ్రీభాష్యగ్రంథములోని సూత్రముల వలె నిరూఢము కాకపోవుటచేత, గీతాభాష్యము సాధారణ వ్యాఖ్యాన రూపమున విస్తరించియున్నది. కొన్ని యెడల శ్రీభాష్యకారులు గీతా శాస్త్ర శ్లోకములకు కించిత్ విశేష వివరణ గల వ్యాఖ్యానమును సూర్పుట గాంచవచ్చును. అయినన, శ్రీభాష్యకారులు కేవలము మూలము ననుసరించి అర్థ వివరణ మొనర్చుట కాక, శిష్టాచార సంప్రదాయము ననుసరించియే వ్యాఖ్యానించి యున్నారు.

గీతా శాస్త్రమునం దెల్ల ప్రతిపాద్యుడైనవాడు నారాయణుడని శ్రీమద్భాష్యములు గీతారసంగ్రహ ప్రథమ శ్లోకమున చెప్పి యున్నారు. (నారాయణః పరబ్రహ్మ గీతా శాస్త్రే సమీరితః"గీతార సం. 1) శ్రీభాష్యకారులు గీతాభాష్యమున కుపోద్ఘాతముగ, ఈ శ్లోకమున సూఢార్థమును విపులీకరించి వ్యాఖ్యానించి యున్నారు. శ్రీ భాష్యకారులును గీతారసంగ్రహములోవలె నారాయణుని ప్రతిపా

దింపబూనినవారై, మొదట శ్రీమన్నారాయణుని దివ్య స్వరూప  
 మును నిర్ధారించి తెలియజేసి యున్నారు. శ్రీయఃపతియు —  
 “శ్రీ దేవి! భర్తయైనవాడగు నారాయణుడు” అని నారాయణునికి  
 శ్రీ దేవితో దివ్య దాంపత్యము చెప్పబడినది. ధర్మ స్వరూపిణియైన  
 శ్రీ దేవి పురుషకారభూతురాలై, భగవంతుడు చేతనుని అనుగ్రహించి  
 ముక్తి నొసగునట్లు సహకరించును. అందువలన, శబ్దార్థములకు వలె  
 నారాయణుడు శ్రీ దేవితోడ నిత్య సంబంధమువలన స్వరూప సిద్ధ  
 ముగ శ్రీయఃపతి అయ్యెనని, శ్రీయఃపతిశ్వాము నారాయణుని  
 స్వరూప విశేషములలో నొకటి యని పెద్దలు వివరించి యున్నారు.  
 (అర్థో విష్ణు రియం వాణి. విష్ణుః పుః ప్రథమాం. 8-18-విష్ణుపు అర్థము.  
 ఈమె (శ్రీ దేవి) వాక్కు (శబ్దము) అని శబ్దార్థములకు వలె విష్ణువున.  
 కను, శ్రీ దేవికిని నిత్యసంబంధము చెప్పబడినది.) అట్టి శ్రీయఃపతి —

“నిఖిల హేయ ప్రత్యసేక కల్యాణైకతానుడు - స్వేతర సమస్త వస్తు  
 విలక్షణాన న్న జ్ఞానానందైక స్వరూపుడు - స్వాభావికానధికాతిశయ జ్ఞాన  
 బలైశ్వర్య వీర్య శక్తి తేజః ప్రభృత్యసంఖ్యేయ కల్యాణ గుణగణ  
 మహోదధి - స్వాభిమతానురూపైక దూపాచింత్య దివ్యాద్భుత నిత్య  
 నిరవద్య నిరతిశయాజ్ఞ్వల్య సౌందర్య సౌగంధ్య సౌకుమార్య లావణ్య  
 యౌవనా ద్యనంత గుణనిధి దివ్యరూపుడు - స్వోచిత వివిధ విచిత్రా  
 నంతాశ్చర్య నిత్య నిరవద్యాపరిమిత దివ్యభూషణుడు - స్వానురూ  
 పాసంఖ్యేయాచింత్య శక్తి నిత్య నిరవద్య నిరతిశయ కల్యాణ దివ్యాయు  
 దుడు-స్వాభిమతానురూప నిత్య నిరవద్య స్వరూప రూప గుణ విభవైశ్వర్య  
 శీలా ద్యనవధికాతిశయాసంఖ్యేయ కల్యాణ గుణగణ శ్రీవల్లభుడు -  
 స్వసంకల్పానువిధాయ స్వరూప స్థితి ప్రవృత్తిభేదాశేష శేషతైకరతిరూప  
 నిత్య నిరవద్య నిరతిశయ జ్ఞాన శక్తి క్రియైశ్వర్యా ద్యనంత గుణగణా  
 పరిమిత సూరులచేత ననవరతము సుతించబడుచుండు చరణ యుగళము



గలవాడు. వ్యాజ్ఞనసాపరిచ్చేద్య స్వరూప స్వభావుండును - సోఽవిధ  
 వివిధ విచిత్రానంత భోగ్య భోగోపకరణ భోగస్థాన సమృద్ధానంత  
 శ్చర్యానంతమహా విభవానంత పరిమాణ నిత్య నిరవద్యాక్షర పరమ  
 వ్యోమ నిలయుడు - వివిధ మహావిభవానంత భోగ్య భోక్తృ వర్గ భోగోప  
 కరణ భోగస్థాన సమృద్ధానంతాశ్చర్యానంత మహావిభవానంత పరిమాణ  
 సేత్య నిరవద్యాక్షర పరమ వ్యోమ నిలయుడు - వివిధ విచిత్రానంత భోగ్య  
 భోక్తృవర్గ పరిపూర్ణ నిఖిల జగ దుదయ విభవ లయ లీలుండును, షర  
 బ్రహ్మ, పురుషో త్తముడు నగు నారాయణుడు - అపార కారుణ్య సౌశీల్య  
 వాత్సల్యాదార్యమహోదధి - సర్వేశ్వరేశ్వరుడు - జగదుపకృతిమర్త్యుడు -  
 ఆశ్రిత వాత్సల్య విప్రుడు ..... — (గీతా భాష్యము - అవతారిక)

ఇచట, నిఖిల ... కల్యాణైకతానాదు' అనగా — సమస్త త్యాజ్యము  
 లైనవానికి విరోధి యగునట్టి కల్యాణ గుణములకే ముఖ్యస్థాన మై న  
 వాడని; 'స్వేతర ... జ్ఞానానందైక స్వరూపుడు' అనగా — సర్వ  
 విధ చేతనాచేతనములకు వేరు లక్షణములు గలదియై, అంతము లేని  
 జ్ఞానమును, ఆనందమును స్వరూపముగా గలవాడని, 'స్వాభావిక  
 ... గుణగణమహోదధి' అనగా - పరాధీనములు కానివి, మేర కేని  
 అతిశయములు గలదియైన జ్ఞాన బలైశ్వర్య వీర్య శక్తి తేజస్సు  
 (స్వయముగ సర్వమును సర్వవిధములచేతను, సర్వకాలములందును  
 ప్రత్యక్షముగా తెలియునట్టి జ్ఞానమును, అట్లు ప్రత్యక్షముగా తెలిసిన  
 సర్వమును ధరించునట్టి బలమును, ధరించుచునే నియమించునట్టి విశ్వ  
 ర్యమును, ధరించుచును, నియమించుచును, కల్పత్వము సడలకుండునట్టి  
 వీర్యమును, అఘటితమును ఘటింకజేయు శక్తి యు, అట్లు ఘటించు  
 నపుడు ఒకరి సహాయ మపేక్షించక, ఎవ్వరికిని తనకు క్రిందు పరుప  
 శక్త్యము కాకయు, తానే అందరికిని క్రిందు పరచునట్టి తేజస్సు)  
 మొదలుగా గల లెక్కింపరాని కల్యాణ గుణ సమూహములకు మహా  
 సముద్రమునంటివాడని, 'స్వాభిమతానురూపైక ... దివ్యరూపుడు'  
 అనగా - తనకు అభిమతమైనది, అనురూపమైనది, ఎల్లప్పుడు ఒక్కే  
 రీతిన నుండునది, చింతింప తరము కానిది, పరమాకాశమందు నర్చిం

చునది, పటపత్ర శయన విశ్వరూపాదులచే ఆశ్చర్యమైనది, నిత్య  
 మైనది, జర మొదలగు దోషములు లేనిది, తనకంటె ఉత్కృష్ట  
 మైనది లేనట్టివైన నిగనిగ కాంతి, అవయవ శోభ, యశావసము  
 మొదలయిన లెక్కలేని గుణములకు గనియై, అప్రాకృతమైన విగ్ర  
 హము గలవాడని; 'స్వానురూప ... దివ్యానుభుడు' అనగా —  
 అట్టి విగ్రహమునకు దగిన హార కిరీటాది రూపముచే నానా విధము  
 లైనవి, బంగారు మణులు మొదలగువానిచే విచిత్రములైనవి,  
 అంతులేని ఆశ్చర్యమును కలుగజేయునవి, నిత్యములు, నిరవద్యము  
 లైనవి, లెక్కలేనివి, అప్రాకృతములైన భూషణములు గలవాడని,  
 తనకు తగినట్టివి, లెక్కింప వీలు కానివి, ఊహింప నలవికానివి, నిత్యము  
 లైనవి, నిరవద్యములైనవి, నిరతిశయానందమును గూర్చు నట్టివి, దివ్య  
 మైన వైన ఆయుధములు గలవాడని, 'స్వాభిమతానురూప ...  
 శ్రీవల్లభుడు' అనగా - తన ఇష్టమునకు అనురూపమైన నిత్యములైనవి,  
 నిరవద్యములైన వగు దివ్యాత్మస్వరూపమును, దివ్య విగ్రహమును  
 నిరతిశయాజ్ఞ్వల్య సౌందర్యాదు లగు విగ్రహ గుణములును పరిజన  
 మాదిగా గల విభవమును, ఐశ్వర్యము - శీలము మొదలుగా గలవి,  
 మితి లేని అతిశయముగలవి, లెక్కింపరానివి, మంగళశకరమైన వైనగుణ  
 సమూహము గల శ్రీదేవికి భర్తయైనవాడని, - స్వసంకల్పాను ...  
 చరణ యుగళము గలవాడు అనగా — తన సంకల్పము ననుసరించి  
 నశచునట్టి స్వరూపస్థితి ప్రవృత్తి భేదములు కలవారును, సమస్త  
 మైన కేవలప్రతియందే ప్రధానముగ అవలంబించియున్న ప్రీతియే  
 స్వభావముగా గలవారును, నిత్యులును, క్షేత్రము కర్మము స్వారం  
 త్ర్యము అభిమానము ఇత్యాది దోషములు లేనివారును, నిరతి  
 శయములైన జ్ఞాన శక్తి క్రియా ఐశ్వర్యాది అనంత గుణములు కల  
 వారును, అపరిమితులును అగు సూరులచేత ఎల్లప్పుడును తన చరణ  
 యుగమును స్తుతించుబడువాడని; 'వాఙ్మనసా ... స్వభావుండును'

అనగా — వాక్కునకు మనస్సునకు కొలత ఇడరానివాడని ; ‘స్వోచిత  
 ...వ్యోమనిలయుడు’ అనగా — తనకు తగినవియు, వివిధ విచిత్రములైన  
 శబ్దాది విషయములు భోగమునకు సాధనములైన దేహేంద్రియాదులు  
 సాధారణ ప్రదేశాదులచేత నిండినది, అనంతాశ్చర్యకరమైనది,  
 అనంత మహావిభవము గలది, ప్రాకృతాకాశము వలె లయము లేనిది,  
 శుద్ధ సత్త్వ మయ మగుటచేత రజ సత్తములు వాని కార్యములు  
 లేనిది, అక్షరమైన దగు పరమ పదము వాన సానముగా గలవాడని ;  
 ‘వివిధ ... య లీలుండును’ అనగా — వివిధ విచిత్రములును అనం  
 తములు నగు భోగ్య భోక్తృవర్గములచే పరిపూర్ణమైన సమస్త  
 జగముయొక్క ఉత్పత్తి స్థితి లయము లనెడి లీలలు గలవాడని, కర  
 బ్రహ్మ మని ; పురుషోత్తము డని ; అపార కారుణ్య సాశీల్య వాత్స  
 ల్యావార్ణ మహాదధి యని, నారాయణుడే సర్వేశ్వరుడు, జగ  
 దుపకృతి ముర్తుడు, ఆశ్రిత వాత్సల్య వివశు డని విశదీకరింపబడినది.  
 ఈ విధముగా భగవంతుని అనంత కల్యాణ గుణములు, సౌందర్యాతి  
 శయము, అపారవారమైన కరుణా కటాక్షములు, మహద్భూత శక్తి  
 యుక్తులు మొదలుగా గల ప్రధానాంశ విశేషములన్నియు శ్రీభాష్య  
 కారులు గీతాభాష్యమున మరల మరల విస్తరించి చెప్పియున్నారు.  
 వే రొక చోట —

“జ్ఞాన శక్తి బలైశ్చర్య వీర్య తేజస్సులకు నిధివంటివానిని, స్వసంకల్పము  
 చేత జగ దుదయ విభవ లయ లీలా విలాసుని, సమస్తేంద్రియముల  
 కధిపతియైనవానిని, నిఖిల జనాంతర బాహ్యకరణములను సర్వప్రకార  
 ముల నియమనమునందు మునిగియున్నవానిని, ఆశ్రిత వాత్సల్య వివశు  
 డైనవానిని.....” — (గీతాభాష్యము : 1-24)

హృషీకేశు డను పదమునకు — సమస్త జనుల బాహ్యంతః కరణము  
 లను సర్వప్రకాశమగు నియమించువాడని శ్రీభాష్యకారులు వివరణ  
 నిచ్చియున్నారు. ‘సహ యజ్ఞః ప్రజా స్సృష్ట్యా పురోవాచ ప్రజా  
 పతిః’ అను శ్లోకము ననుసరించి —

“సృష్ట్యాది కాలమున భగవంతు డగు ప్రజాపతి - అనాది కాలమునుండి ప్రవర్తించుచున్న ప్రకృతి సంస్కరము వలన స్వాధీనత తప్పి, నామ రూప విభాగము ఉపసంహృతమై, తన యందు లీనులై సమస్త పురుషార్థములకు దగనివారును, అచేతన ప్రాయులైయున్న ప్రజలను జూచి, వరమ కారుణికుడు గాన్, వారి నుజ్జీవింపజేయగోరినవాడై, స్వారాధనభూతములైన యజ్ఞములను నిర్వర్తించుకొనుటకు, యజ్ఞములతోసహా ప్రజలను బుట్టించి, వారిలో - ఈ యజ్ఞములచేతనే మీ వృద్ధిని జేసికొనుడు. ఈ యజ్ఞము వరమపురుషార్థ లక్షణమైన మోక్షమనెడి కామమును, దాని కనుగుణములుగా కామములనుగూడ పూరించునది యగుగాక - అని చెప్పెను.”

—(గీతాశాస్త్రము : 3-10)

సృష్టి పూర్వము ప్రజలు అనాదికాల ప్రవృత్తమయిన అచిత్సంస్కరము చేత విపశులై, అచేతన ప్రాయులై, తనయందు లీనులై యుండు నారాయణు డొక్కడే యరడునట్లు (ఏకో హ వై నారాయణ ఆనీత్. సబ్రహ్మ నేశానః - మహా : 1-1) తోచుచు డెను. ఇట్లు ఒక్కడై తోచుమన్న సర్వేశ్వరుడు, తన యందు లీనులై యన్న ప్రజలకు వేరు వేరు నామ రూపములు కల్పించి, దాని వలన తాను పెక్కు రగుటకు సంకల్పించి, ఆ నిధముగ నొనర్ప హిరణ్యగర్భుడు, శివుడు మొదలగు ప్రజలను (తత్ర బ్రహ్మ చతుర్ముఖోఽజాయత, తస్య ధ్యానా నః స్థస్య లలాటా ద్బుద్బుద మభవత్ - బుద్బుదాత్ర్యక్ష శ్శూలపాణిః పురుషోఽజాయత - మహా : 1-1, సోభిధ్యాయ శరీరా త్సృష్టిస్సృక్షర్వవిధాః ప్రజాః. మను. 1-8) సృజించె నని శాస్త్రము చెప్పుచున్నది. అందువలన ఇచ్చట ప్రజాపతి శబ్దము చతుర్ముఖుని గాక, అనవచ్చిన్నుడు, సర్వేశ్వరుడు, విశ్వసృష్టికర్త, విశ్వాత్ముడు, కరాయణుడును అయిన నారాయణుని చెప్పుచున్నదని శ్రీభాష్యకారులు వివరించిరి. అంతే కాక, దేవతారాధనారూప మైన సర్వయజ్ఞములకు భగవంతుడే ప్రభువును, భోక్తయు నైనందున, భగవంతుడే యజ్ఞ ఫలము నిచ్చువాడనియు, యజ్ఞములు మోక్షప్రదములే యనియు తెలియజేయుబడినది.

కర్మవశ్యుడుగాని ఈశ్వరుడు కర్మనివృత్తికై చేయవలసిన కార్యములుగాని, వర్ణాశ్రమముగాని లేవు. అయినను, ఆ సేర్పరచిన ఆ యా వర్ణములకు ఆ యా కర్మము లుచితము లని తేలియజేయుటకై, తన అప్రాకృత దివ్యదేహమును ఆ యా జాతీయ రూపముగ పరిణమింపజేసి, ఆ యా వర్ణాదుల కుచిత కార్యముల నాచరించుచున్నాడు. శిష్టజనులు ఆయనకు ఆ యా జాతివానినిగా, ఆయన అనుసించిన వానిని చూచి, తామును అనువర్తించి పరితాపింపకుండు రని విశదీకరింపబడినది.

“ సర్వేశ్వరుడును, సత్యసింకల్పుడనైన నేను, నా సింకల్పమాత్రమున జగ దుదయ విభవ లయ లీలల జేయు శక్తి కలవాడనైనను, నా ఇచ్చ చేతనే జగ దుపకారార్థము - మనుష్యుడుగా నవతరించినవాడనై యుండి, శిష్టజనాగ్రేసరుడైన వసుదేవుని ఇంటియందు పుట్టి, ఆ పుట్టిన కులమునకు దగిన కర్మమునందు నుదాసీనుడనై వ్యవహరింపకపోతినేని, శిష్టజనాగ్రేసరు డగు వసుదేవునికి బుత్రుడనైన నా మార్గమునే అంతంత మాత్ర ముగ జ్ఞానముకలవారైన శిష్టజనులు సర్వవిధముల దానినే ధర్మ మని తలచి అనుసరించురు. ఆ విధముగా వారు నన్ను జూచి, తా మాచరింప దగినదాని నాచరింపక ప్రత్యవాయము నొంది, అత్మప్రాప్తి నొందక, సరకమును బొందుదురు. నేను కులోచిత కర్మము చేయనైతినేని, శిష్ట జనులు నన్ను చూచి, నా ఆచారమునే అనుసరించి, అదే ధర్మ మని నిశ్చయించుకొని, తా మాచరించవలసిన కర్మల నాచరింపకయే నాశము బొందుదురు. శాస్త్రీయాచారములను పాలింపనందున శిష్ట కులముల కన్ని టికి సంకరము కలిగించు కర్తను నేనే అగుదును. అందువలన, ఈ ప్రజలకు నేనే కర్మల కనర్థులగునట్లు చెడగొట్టినవాడ నగుదును. ఈ విధముగ నీవుకూడ శిష్టజనాగ్రణి యగు పాండురాజుతనయుడవై యుండి, ధర్మజ్ఞానకు తమ్ముడవైన అర్జునుడవై యుండి, జ్ఞాన నిష్ఠను బూనితివేని, పరిపూర్ణ జ్ఞానవిహీనులగు ముముక్షువులైన శిష్టజనులు, నీ యాచారమునే అనుసరించు

భావము."

— (గీతా భాష్యము : 3-24,25)

అవాప్త సమస్త కాముడు, సర్వజ్ఞుడు, సత్యసంకల్పుడు, సర్వేశ్వరేశ్వరుడైన పరమాత్ముడు మూడు లోకములందు దేవ మనుష్యాది రూపములందు వర్తించుచున్నవాడైనన, లోకసంగ్రహార్థము కర్మము నందు వర్తించుచున్నాడను విశేషమును శ్రీభాష్యకారులు పై స విపులీకరించియున్నారు.

సమస్త దోషములకు ప్రతివిరోధియైనవాడు, అఖండ మంగళ స్వరూపుడును, సమస్తమునకు నియామకుడును, సమస్తము తెలిసిన వాడును, తలచినది తప్పక సిద్ధించునట్టివాడును, సమస్తమైన కోరికలను బడసినవాడును అగు భగవంతుడు, దేవ మనుష్యాదులు కర్మవశమున నెత్తు జన్మలవంటి జన్మలు తా నెత్తుటకు కారణ మేమి? ఇదిగా గల ప్రశ్నలకు సమాధానరూపమున భగవంతుడు చెప్పిన అవతార ప్రకారము, దేహ స్వరూపము, జన్మహేతువు మొదలగు విశేషములను శ్రీభాష్యకారు లెంతో యుక్తియుక్తముగ విశదీకరించి యున్నారు.

"అజత్వము, అవ్యయత్వము, సర్వేశ్వరత్వ మాదిగా గలవి నా పరమేశ్వరత్వ విశేషణములు. పీని నన్నిటిని విడువక, నాదైన ప్రకృతి (స్వభావము) నదిష్టించి, దివ్య విగ్రహముతో, నా సంకల్పమున, నా రూపముచేతనే పుట్టుచున్నాను." — (గీతా భాష్యము : 4-6)

పరమాత్మదేహము త్రిగుణాత్మకమైన ప్రకృతిచే గలిగినది కాదని, ఈ ప్రకృతిని తా నధిష్ఠించి యుండుటవలన స్వతంత్రుడై, తన ఇచ్చ చేతనే, తన రూపముచేతనే ఉడయించుచున్నాడని వివరింపబడినది. భగవంతుని స్వరూపమునుగూర్చి 'అదిత్యవర్ణం తమసః పరస్తాత్' అని చెప్పబడిన పురుషనూక్త నాక్యాస సారముగ, భగవంతుడు అపార

నూర్యమండల మధ్యవర్తియగు పరమాత్మ హిరణ్మయుడని, ఆదిత్య  
 వత్తుడని, హృదయాంతర్యవర్తియని, శుద్ధ మనస్సుచేత గ్రహింపదగినవా  
 డని, మృత్యువు లేనివాడని, భావ్యరూపుడని, సత్యసంకల్పుడని,  
 అప్రాకృత నిరతిశయ కల్యాణ దివ్యరూపుడని, ఆకాశమువలె స్వచ్ఛ  
 మైన స్వరూపముగలవాడని, సర్వజగత్తు తన కర్మ అయినవాడని,  
 స్వచ్ఛములైన సర్వవిధ భోగ్య భోగోపకరణ వాంఛిత పదార్థములు  
 గలవాడని, విలక్షణమైన పరమకద సానము గలిగియుండువాడని,  
 శ్రుతులవలన అట్టి పరమపురుషుడు తెలియవచ్చుచున్నాడని విశదీక  
 రింపబడినది. అందువలన, అవహత పాపకర్మమూదిగా గల సమస్త  
 కల్యాణ గుణమయుడై, పరమాత్మ సంబంధమైన స్వభావమును వడ  
 లక, తన రూపమునే ఆయా దేవ మనుష్యాది జాతులకు సజాతీయ  
 మగు అవయవాకృతులు గల్పించుకొని, తన సంకల్పముచేత భగవం  
 తుడు దేవ మనుష్యాది రూపములతో ఏ తరుణమందైన అవతరించు  
 చున్నట్లు తెలియజేయబడినది.

“యజ్ఞములకు - తపస్సులకును భోక్తగాను, సర్వలోకేశ్వరులకు యీశ్వ  
 రునిగాను, సమస్త భూతములకు పరమ మిత్రునిగా నన్ను తెలిసికొని,  
 శాంతిని బొందుచున్నాడు. కర్మయోగమునందే సుఖమును పొందుచు  
 న్నాడు. సర్వలోక మహేశ్వరుడు సమస్త లోకేశ్వరులకుగూడ యీశ్వరు  
 డైనవాడు. సర్వలోక మహేశ్వరునిగాను, సమస్త భూతములకు నన్ను  
 హితునిగాను తెలిసికొని, కర్మయోగము నా ఆరాధన రూప మని దాని  
 యందు సుఖముగా వర్తింతువు. సుహృదారాధనకు సర్వులు ప్రయత్నిం  
 చురుకదా !”

- (గీతా భాష్యము. 5-29)

ఇటు యజ్ఞ రూపమైనవాడు భగవంతుడని (యజ్ఞో జై విష్ణుః) భగవం  
 తుడే యజ్ఞాదులకు భోక్తయైనందున, యజ్ఞ రూపమైన కర్మయోగము

భగవ దాచార్యసమే యని చెప్పబడినది. మహేశ్వర శబ్దార్థమును వివరించుచు, 'ఈశ్వరాణాం పరమం మహేశ్వరమ్' దైవతానాం పరమంచ దైవతమ్' అను శ్రుతి వాక్యముల వలన, సర్వలోక మహేశ్వరుడను పదము పరమాత్ముని పరముగనే వాడబడిన దని గ్రహింపవలయునని వివరించిరి. అందువలన, పరమాత్ముడు యజ్ఞరూపిగ, యజ్ఞభోక్తగ, సర్వజగత్సర్వభౌముడుగ, సర్వేశ్వరేశ్వరుడుగ, సర్వభూతహితుడుగ చెప్పబడియున్నాడు. మ రొక సందర్భమున శ్రీభాష్యకారులు .. భజనీయు డగు భగవంతుని ఉపాసనోపాయములైన ఆకార విశేషముల నిట్లు వర్ణించియున్నారు :-

“ ఎవడు నాయందలి ప్రీత్యతిశయముచేత, నేను కాక, మ రొకటి ధారకముగా లేని స్వభావము కలవాడై, నా యందే మనస్సు నుంచి, అత్యంత ప్రీయుడ నగు న న్నెడబాసి, క్షణ మాత్రము ఓర్వజాలకుండుటచే, మత్ప్రాప్తి విషయమున త్వర గలవాడై, నన్ను - విచిత్రానంద భోగ్యభోక్తృవర్గ భోగోపకరణ భోగస్థాన పరిపూర్ణ నిఖిల జగ దుదయ విభవలయ లీలుని, అస్పృష్టశేష దోషానవధికాతిశయ జ్ఞాన బలైశ్వర్య పీర్యశక్తి లేజః ప్రభృత్యసంఖ్యేయ కల్యాణ గుణగణనిధి అయినవానిని, స్వాభిమతానురూపైక రూపాచిన్త్య దివ్యాదృశ నిత్యనిరవద్య నిరతిశయాజ్ఞ్వల్య సౌందర్య సౌగంధ్య సౌకుమార్య లావణ్య యౌవనా ద్యనంత గుణనిధి దివ్యరూపుని, వాఙ్మనసాఽపరిచ్ఛేద్య స్వరూప స్వభావుని, అపార కారుణ్యసౌఖ్యవాత్సల్యోదార్య మహోదధియైనవానిని, అనాలోచిత విశేషశేషలోక శరణ్యుని, ప్రణతార్తిహరుని, అశ్రిత వాత్సల్యైక జలధియైనవానిని, అఖిలమనుజు నయన విషయత్వము నొందిన వానిని, అజహ త్స్వభావుని, వసుదేవ గృహమునం దవతరించినవానిని, అనవధికాతిశయ లేజముచే నిఖిల జగత్తును వెలిగించుచున్నవానిని, ఆత్మకాంతిచే సమస్తమును ఆప్యాయితము చేయుచున్నవానిని అగు నన్ను భజించుచున్నాడో - (ఉపా



సించుచున్నాడో - సేవించుచున్నాడో) వాడు అందరికంటె శ్రేష్ఠుడని  
తలచుచున్నాను." - (గీతా భాష్యము. 6-41)

శ్రీ భాష్యకారులు విశదీకరించిన ఈ భగవత్కల్యాణ గుణములలో -  
'విచిత్రానంత' మొదలుకొని, 'స్వరూప స్వభావుడు' వరకు గలవి భగవత్  
త్వరత్వమున కుపయుక్తములైన విశేషములని, తక్కినవి భగవత్స్వేల  
భ్యమున కుపయుక్తములైన విశేషము లని పెద్దలు తెలియజేసి  
యున్నారు. 'విచిత్రానంత లీలడు' అనట ద్వారా జగత్కారణత్వ  
మును, తన్మూలమున - లీలా విభూతియు, 'అస్పృష్టాశేష... నిర్భయైశ  
వాడు' అని చెప్పటచేత భగవంతుని దోషలేశ రాహిత్యము కల్యాణ  
గుణైక స్వరూపత్వమును, 'స్వాభిమత... రూపుడు' అని నివరించుట  
చేత భగవంతుని అప్రాకృత విగ్రహమును, తన్మూలమున దివ్యాత్మర  
ణాయుధ మహిమీ పరిజనాదుల ప్రదర్శించు నిత్యవిభూతి యోగమును,  
'వాఙ్మనస స్వభావుడు' అని వర్ణించుటచేత, భగవంతుడు ఉపాసన కంఠ  
రానివాడని సూచించిరని తెలియజేయుటగదా. అంతే కాక, 'అపార...  
మహోదధి' అని భగవత్ దవతార పాలభ్యమునకు హేతువులైన విశేష  
ములను విస్తరించిరని, భగవంతుని ఆశ్రిత విరోధి నిరసనత్వమును  
తెలియజేయుటకు ప్రణతార్తిహారుడని ప్రయోగించిరని, 'ఆశ్రిత  
వాత్సల్యకబలధి' అను పదముద్వారా సాపరాధులు తనను చూచి  
భయపడకుండుటకు జ్ఞానాది రహితులై యున్నప్పుడు తానే రక్షకుడై  
యుండుటను చెలుపుటకును, భగవంతునియెడ వైముఖ్యమును దొల  
గించుటకును వివరించిరని స్పష్టికరింపబడినది. కారుణ్యాది గుణముల  
ద్వారా ప్రకృతాపతారము తక్కిన అపతారములకంటె విలక్షణ  
మైనదని 'అఖిల...వాడు' అను ప్రయోగముద్వారా సూచించిరని,  
అపతార దశయందు వరత్వ పాలభ్యములను సూచించునట్టి తేజస్సు -

మహా విభూతిమంతం డగు పరమాత్ముడు సమస్త చిదచిద్యస్తు  
సమూహమునకంటె వేరై యుండుటనుగూర్చి ఈ విధముగా విస్తరించి  
చెప్పబడినది :-

"నేను నీ కొఱకు నా స్వరూప విషయమైన, వివిక్తాకారమునుగూర్చి  
జ్ఞానమును సంపూర్ణముగ చెప్పుచున్నాను. వివిక్తాకార విషయ జ్ఞానమే  
విజ్ఞానము. ఏ జ్ఞానముచేత నేను నిఖిల హేయ ప్రత్యసీకుడ నగుటచేతను,  
నానావిధములై, అనవధికాతిశయములై, అసంఖ్యేయములై యొప్పు  
కల్యాణగుణగుణములును అనంతమగు మహావిభూతిగుణవాడ నగుటచేతను,  
మద్వతిరిక్తములైన సమస్త చిదచిద్యస్తు సమూహమునకంటె వేరైన  
వాడనై యుండునో, చిదచిద్యస్తువులకంటె వేరై యుండు అట్టి నా వివి  
క్తలను గుఱించిన జ్ఞానములో నా స్వరూపమును గుఱించిన జ్ఞానమును  
గూడ నీకు చెప్పెదను. పెక్కెల ? ఆ జ్ఞానమును దెలిసికొనిన పిమ్మట  
నన్నుగూర్చి తెలిసికొనవలసినది ఇతర మేదియు మిగిలి యుండదు."

— (గీతాభాష్యము : 7-2)

ఈద్ధ జీవుడు ప్రాప్త్యుడని, దానికంటె శక్తికముగా ప్రాప్త్యుడైనందున  
భగవంతుడు తరము ప్రాప్తుడని చెప్పబడినది. పరమాత్ముడు పరమా  
ప్రాప్తుడగుటకు ముఖ్య కారణము పరబ్రహ్మత్వాది లక్షణములు  
కలిగియుండుటని తెలియజేయబడినది. భగవంతుడు తన వాస్తవ  
స్వరూపమును తెలియజేయుచు మొట్టమొదట కార్య కారణ రూప  
ముగ నున్నట్టి ప్రకృతికి తాను జేషి యని, దానికంటె తాను వేరైన  
భిన్నమును ఈవిధముగా తెలియజేయుటను శ్రీభాష్యకారులు విస్త  
రించి చెప్పియున్నారు.

"విచిత్రానంత భోగ్య భోగోపకరణ భోగస్థాన రూపమున నున్న యీ  
జగత్తునకు మూలమై, గంధ రస రూప స్పర్శ శబ్ద గుణ సహితము లగు  
వృద్ధివ్యపేజోవాయాకాశాదుల రూపమున మనస్సు మొదలయిన ఇంద్రి

యముల రూపమునను, మహా దహంకార రూపమునను, ఎనిమిది విధములుగా భిన్నమై యున్న యీ ప్రకృతి నా దనియే తెలిసికొనుము. ఇది నా అప్రధానమైన (అనుక్రమ్యమైన) ప్రకృతి. ఈ ప్రకృతి అచేతనమై, చేతనమునకు భోగ్యభూతమైనందున, యీ ప్రకృతికంటె వినూత్నియైనాకారమై, దానికి భోక్తయైనందున, ప్రధానభూతమైన చేతనరూపమున నున్న నా ప్రకృతి మరొకటి కలదని తెలిసికొనుము. జీవరూపమైన యీ చేతన ప్రకృతిచేత అచేతనమగు యీ జగత్తంతయు ధరింపబడుచున్నది."

— (గీతా భాష్యము. 7-4, 5)

ఈ విధముగా భగవంతుడు పృథివ్యాది అకారముగ పరిణమించి యున్న ప్రకృతినిగూర్చి వివరించి, ఆయన దానికన్న విలక్షణమై, దానికి తేజియై, నియంతయై యుండుటయే కాక, అది ఆయనజే యని విప్పి చెప్పియున్నాడు. అంతే కాక, ఈ అచేతన ప్రకృతికంటె విలక్షణమైన జీవరూప ప్రకృతి మరొకటి కలదని, అచేతన ప్రకృతి చేతన ప్రకృతికి భోగ్యభూతమై యున్నందున నిర్భవ్యమైనదని, అచేతన ప్రకృతికి భోక్తయై ప్రధానభూతమైన జీవరూపచేతన ప్రకృతిచేత ఈ అచేతన జగత్తంతయు ధరింపబడుచున్నదనియు విశదీకరించి యున్నారు. అందువలన, అచేతన రూపముగనూ, చేతన రూపముగా నుండునట్టి ప్రకృతి సమస్తము భగవదధీనమైనట్టిదని విదితమగుచున్నది.

ప్రకృతి పురుషరూపమున నున్న సమస్త దశనుగూర్చి వివరించి చెప్పిన పిమ్మట, భగవంతుడు వ్యష్టి దశనుగూర్చి విశదీకరించి యున్నాడు. శ్రీ భాష్యకారు లా విశేషము సీక్రింది విధముగ తెలియజెప్పియున్నారు :-

"బ్రహ్మాది స్తంభ పర్యంతము ఎక్కువ తక్కువలుగా నున్నవి, చిదచి

చేతనాచేతన సమష్టి రూపమున యీ నా ప్రకృతి ద్వయమువలననే పుట్టిన వని తెలిసికొనుము. ఈ రెండు ప్రకృతులు నావలన బుట్టినవిగాన, అవి నాయవియే అయి యున్నవి. ఆ విధముగా నా రెండు ప్రకృతులచేతనే సమస్తమైన జగత్తు పుట్టుటచేతను, నావలన బుట్టిన ఆ రెండు ప్రకృతులు నా వగుటచేత, సమస్తమైన జగత్తునకు నేనే ఉత్పత్తి కారణమును, లయ కారణమును, శేషియునై యున్నానని తెలిసికొనుము. చిరచి త్సమష్టి భూతమైన ప్రకృతి పురుషులకును, పరమపురుషుడే కారణ మగుట శ్రుతి స్మృతి నిర్దమము.”

1. మహాత్తు అవ్యక్తమునందును, అవ్యక్తము అక్షరమునందును, అక్షరము తమస్సునందును, తమస్సు (మూల ప్రకృతి) పరమేశ్వరుని యందు లీన మగుచున్నది. (ప్రకృతి పురుషులు రెండును పరమాత్మ యందు లీన మగుచున్నవని భావము) (సుబాల : 2-40) ఇత్యాదులు శ్రుతులు.

2. విష్ణువుయొక్క స్వరూపమునుండి తర్వాత పుట్టిన రెండు రూపములు ప్రకృతి పురుషుడును. (వి : పు : 1-2.24)

3. వ్యక్తస్వరూపమును గలిగియున్నట్టియు, అవ్యక్త స్వరూపమును గలిగియున్నట్టియు ప్రకృతిపురుషులు రెండును పరమాత్మయందు లీన మగుచున్నవి. సర్వ నియంత యగు ఆ సర్వేశ్వరుడే అన్నిటికిని ఆధారభూతుడు. ఆయన పేరు మహావిష్ణువు. వేద వేదాంతములం ధి విషయము తెలియజేయబడినది. (వి. పు. 6-4-39-40) ఇత్యాదులు స్మృతులు.

— (గీతా భాష్యము : 7-6)

ప్రకృతియును, జీవుడును పరమాత్మస్వరూపమునుండి పుట్టిన రెండు రూపములని తెలియజేయబడినది. మరియును, వ్యక్తస్వరూపమును, అవ్యక్తస్వరూపమును గలిగియున్న ప్రకృతి పురుషులు పరమాత్మ

యందు లీన మగుచున్నవని, అందువలన, సర్వసయంత యగు నర్వేశ్వరుడు నమస్తమునకు ఆధారభూతుడని విదిత మొనర్చబడి యున్నది. ఈ ఆంశమును భగవంతుడు మరింత స్పష్టముగ వాక్రుచ్చియున్నాడు. దానిని శ్రీ భాష్యకారులు ఈ విధముగ సాయించియున్నారు :-

" సర్వమునకు ప్రకృతి ద్వయము కారణమైనను, దానికి నేనే కారణమై యున్నాను. నమస్తములైన అచేతనములకు చేతనము శేషి యైనను, అట్టి దానికిని సర్వకారణుడను, సర్వశేషి నైన కారణమున నేనే వరతరుడను. ఆ విధముగా జ్ఞాన శక్తి బలాది గుణ యోగముచేతను నేనే అన్నిటికంటె పరతరుణును. నాకంటె ఇతరమైనది, నాకు వ్యతిరేకమైనది, జ్ఞాన బలాది గుణాంతరములు గలిగి, నా కంటె పరతరమైన దేదియు లేదు. నమస్తమైన యీ నిదచి ద్వస్తజాతము, కార్యావస్థయందును, కారణావస్థయందును నాకు శరీరభూతమై, సూత్రమున గ్రుచ్చబడిన మణుల నమూహము వలె, ఆర్మయై వెలసియున్న నాయందు గ్రుచ్చబడి యున్నవి. అనగా - న న్నాశ్రయించి యున్నవి.

1. యస్య వృత్తిః శరీరమ్ - (బృహ-5-7-3)
2. యస్మాల్మా శరీరమ్ - (బృహ - 5-7-22)
3. ఏష సర్వభూతానరాత్మా । అహతపాస్మా దివ్యో దేవ ఏకో నారాయణః. — (మహాలోకనిషత్తు-71)

అని అంతర్యామి బ్రహ్మగ్రాహులందు సిద్ధము. — (గీతాభాష్యము-7-7)

ఇచ్చట, ఒక సూత్రమే తా నొక్కటియై అన్ని మణులకును ఆధార భూతమై, వానిలో ప్రవేశించి, తన స్థితి వానివలన కలుగక, వాని ఉనికియే తనవలన కలిగి యుండునో, అట్లే విధముగ పరమాత్ముడు తా

నొక్కడే సమస్త చిదచిత్తుల కాధారభూతుడై, వానియందు ప్రవేశించి యుండి, తన వలననే ప్రకృత్యాదుల స్థితి కలుగుటయే కాని, ప్రకృత్యాదుల వలన తన స్థితి కలుగనివాడై యుండునని వివరింపబడినది. అందువలన, సమస్త చిదచిద్వస్తుజాతమునకు పరమాత్ముడు అంతరాత్మయై తనరారుచున్నాడని తెలియుచున్నది.

ఈ విధముగా సమస్తమునకు పరమ పురుషుడు శరీర మగుట చేత, వాని కన్నిటికి ఆత్మ యగు ఆ పరమ పురుషునికి అవి యన్నియు ప్రకారము లగుచున్నవి. సర్వమును పరమ పురుషుని ప్రకారము లగుటచేత సర్వ ప్రకారుడైన ఆ పరమ పురుషుడే ఆ ప్రకార వాచకము లగు శబ్దములచే చెప్పబడుచున్నాడు.

“ఉదకములందు రుచి గుణమును, సూర్యచంద్రులందు కాంతియు, సకల వేదములయందు ఓంకారమును, ఆకాశమున శబ్ద గుణమును, పురుషులయందు పౌరుషము (జీవులందు కర్తృత్వ శక్తి), భూమియందు సుగంధమును, అగ్నియందు తేజస్సును, సర్వ భూతములయందు జీవనమును, తాపసులందు తపస్సును నేనే. సమస్త చరాచర భూతములకు అనాది మూలమైన ప్రకృతి తత్త్వమును నేనే. బుద్ధిమంతుల బుద్ధిశక్తియు, ప్రరావ వంతుల శౌర్యమును నేనే. బలవంతులయందు కామ, రాగ విరహితమైన స్వరత్నానుష్ఠాన సామర్థ్యమును నేనే. ప్రాణులందు ధర్మవిరుద్ధము కాని కామమును నేనే.” — (శ్రీమద్భగవద్గీత : 7-8, 9, 10)

ఈ విశేషమును విశదీకరించుచు శ్రీ భాష్యకారులు —

“ఈ విలక్షణ వస్తువు లన్నియు నావలననే జవించినవి. అవి నాకే శేషభూతమై యున్నవి. అవి నా శరీరమై యున్నందున నాయందే యున్నవి. అందువలన, నాకు ప్రకారములైయున్నవనియందు నేనే యున్నాను. విశేషించి చెప్ప నేల ? ప్రపంచమున జేహములుగను

వాని ఇంద్రియములుగను, భోగ్య వస్తువులుగను వానికి హేతువులుగ నెలకొని, సాత్త్వికములు, రాజసములు, తామసములు నగు ఏ యే పదార్థములున్నవో - అవి యన్నియు నా వలననే పుట్టుచున్నవని తెలిసికొనుము. అవి నా శరీర మగుటచే నాయందే నెలకొని యున్నవి. నేను వానియందు లేను. ఒక్కొక్కప్పుడు నా స్థితి వానివలన కలుగునది కాదు. శరీరమునకు స్థితి ఆత్మవలననే కలుగుచున్నను, ఆత్మస్థితికి శరీరము తోడ్పడుట కలదు. నాకు ఆ రెండును శరీరముగా నుండియు, నావలన వానికి స్థితియే కాని, వానిచే నా స్థితికి అటుపండి తోడ్పాటేదియు లేదు. ఇట్లా రెంటివలన నెట్టి యుపకారము లేనప్పుడు, వానిని శరీరముగా దాల్చుట వలన ప్రయోజనము కేవలము లీలయే" అని చెప్పి యున్నారు.

— (గీతా శాష్యము : 7-11, 12)

చేతనాచేతనాత్మకమైన ఈ జగత్తంతయు త్రిగుణాత్మకమైన పదార్థములచేత మోహము జెంది, సర్వోత్కృష్టుడు, సర్వప్రకారుడు, సర్వ శరీరుడు, సర్వాత్మకుడు, సర్వేశ్వరుడు నైన తనను తెలియజాలకున్నదని భగవంతుడు చెప్పిన అంశమును శ్రీభాష్యకారు లీ ప్రకారముగ నెలవిచ్చియున్నారు :-

“ కాబట్టి యిట్లు చేతనాచేతనాత్మకమైన జగత్తంతయు ఆ యా కాలము లందు నావలననే పుట్టుచు, నాయందే లీన మగుచు, నాయందే నెలకొని యుండి, నాకు శరీరమై, నన్ను ఆత్మగా గలిగి యున్నది. కావున, కార్యావస్థయందును కారణావస్థయందును సర్వము నా శరీరమే అయి యున్నది. యీ విధముగ సర్వశరీరుడ నగుటచేత, సర్వప్రకారుడ నగు నేనే ఉన్నవాడ నగుచున్నాను. ఇట్లు సర్వకారణత్వముచేత, సర్వశేషిత్వముచేతను, జ్ఞానా ద్యసంఖ్యేయ కల్యాణ గుణగణములచేతను, సర్వ విధముల నేనే శ్రేష్ఠుడను. ఏ కల్యాణ గుణగణములచేతను నా కంటె గొప్పనైనది ఏ ఒక్కటియును లేదు. ఇట్టివాడనైన నేను, నా కసాధారణమైయున్న కల్యాణ గుణగణములచేత, భోగ్యుడనై యుండు నా యా

ప్రకారములచేతను, సాత్విక రాజస తామస గుణ మయములైన మూడు భావములకంటెను (వదార్థములకంటెను) ఉత్కృష్టతముదను, ఎల్లప్పుడోకే రూపమున నుండువాడ నైనను, గుణమయములై, నిహితతరములై, క్షణభంగురములై యుండు ఆ మూడు వదార్థములై దేవ తిర్య జ్ఞునుష్య స్థావరాత్మకముగ నున్న ఈ జగమునకు దాని దాని పూర్వకర్మాను గుణముగ దేహములుగాను, ఇంద్రియములుగాను, బోగ్య వస్తువులుగను ఏర్పడి, జగత్తును మోహింపచేయగా, ఆ మోహమువలన అది నన్ను గుర్తింపవలె ననుకున్నది." — (గీతా భాష్యము : 7-13)

సత్త్వ రజ స్తమోగుణమయమైన ఈ ప్రకృతిని నియమించు వాడు శ్రియఃపతియే కావున, సమస్తము ఆయన అధీనము. ఆయన లీల నుండి ఎవ్వడును తప్పించుకొనజాలడు. కాని, భగవంతుని శరణు జేడు పుణ్యాత్ములు ఆ మాయను మలభముగా చాటుగలరని తెలియ జేయుచున్నది.

"సత్త్వ రజ స్తమో మయమైన ఈ నా మాయ, క్రిడా ప్రవృత్తుడనైన నా చేతనే నిర్మింపబడి యున్నందున, అంధురికిని చాటరానిది," 'మాయా' శబ్దమునకు అనుర రాక్షసాస్త్రములు మొదలగువానివలె సత్యములే యై యుండి, విచిత్ర కార్యములు చేయుట చేతనే అగును. మణియును, 'తలో' భగవరా తస్య రక్షార్థం చక్ర ముత్తమమ్, అజ్ఞాన సమాజ్ఞవం జ్వాలామాలి సుదర్శనమ్. తేన మాయా సహస్రం త చ్చమృర స్యాశు గామినా. బాలస్య రక్షకా దేహ మేతైక శ్యేవసూదితమ్. (వి. పు. 1-19-19-20) ఇత్యాదులందును ఇట్లే. ఇది మాయా శబ్దము మిథ్యార్థ వాచి కాదు. శంఖుడుని మాయా సహస్రము మిథ్యలైన యెడల, అవి చక్రముచే హత మొనర్చబడుట సంభవించదు. బంధ్రజాలికులు మొదలైనవారు కూడ ఏవో మంత్రోషధాదులచే మిథ్యార్థ విషయమైన బుద్ధిని పుట్టించుటచేతనే మాయాశ్చ లనబడుచున్నాడు. ఆ విధముగా ఆ ఇంద్ర జ్ఞానాదులందు మంత్రోషధాదులే విచిత్ర కార్యకర్తలని లగుటచే, 'మాఘ



అగునుగాని మిథ్యార్థము కాదు. ఒక శబ్దమునకు సర్వప్రయోగము లందును అనుసరించి పచ్చనట్టి ఒక అర్థమే దాని అర్థ మగును. 'మంధాః క్రోశన్తి' 'మంచెలు ఆరచుచున్నవి' అన్నప్పుడు మంచెలు గాక, మంచె లకు సంబంధించిన మనుష్యులని అర్థ మగునట్లు మిథ్యార్థములందు 'మాయా' శబ్దము ప్రయోగించుట మిథ్యలను గుఱించినది కాక, ఆ మిథ్య లకు సంబంధించినదై, మాయవలన కలుగు బుద్ధిని గురించిన దగుటచే, జౌవచారిక మగును. ఈ గుణమయమును, పారమార్థికమునైన ఈ భగవత్ సన్మాయయే 'మాయాం తు ప్రకృతిం విద్యాత్ మాయినంత మహేశ్వరమ్' ఇత్యాదులందు చెప్పబడుచున్నది. సత్యసంకల్పుడను, పరమకారుణికు డను, అనాలోచిత విశేషాశేషలోకశరణ్యుడను అగు నన్నే ఎవరు శరణు జూచ్చుచున్నారో (నా ఎడల ఎవరు ప్రవృత్తి చేయుచున్నారో) వారు గుణమయమైన నా ఈ మాయను దాటుదుడు. వారు నా మాయను విడచి, నన్నే ఆపొసింతు ధని అర్థము."

— (గీతా శాస్త్రము. 7-14)

ఈ విధముగా 'మాయా' సత్యమైన వస్తువులను గుఱించినదే కాని, మిథ్యను గుఱించి కాదని, ఈ 'మాయా' - భగవత్ స్వరూపమును మఱుగు పరచి, స్వస్వరూపమే భోగ్యమైన దను బుద్ధిని కలిగించునట్టి డని, అందువలన, ఈ జగ మంతయు భగవంతుని మాయచే మోహి తమై, ఆ భగవంతుని నిరవధికాతిశయానంద స్వరూపమును గ్రహించ లేకున్న దని నివరింపబడినది. ఇట్టి మాయామోహిత జగమున ఎవడు సత్యమైన సంకల్పము కలవాడును, అపారవారమైన జయ గల వాడును, తాని, గుణము, వృత్తి మొదలగు వానిని పరిగణింపక, సమస్త లోకులకును శరణుగొనువాడును అగు భగవంతుని శరణు వేడుచు న్నారో, వారు - భగవంతుని మాయను గడచి, ఆ పరమాత్ముని

సర్వ తత్త్వాత్మకుడు, ఆది దేవుడు, పురాణ పురుషుడు, నిఖిల లోకైక శంఖ్యుడైన పరమాత్ముడు ఈ జగత్తున కెల్ల ఆత్మరూప మున పరమాధారభూతుడై యున్నాడని, గీతాశాస్త్రము చెప్పట పరికించినను భగవత్స్వరూప విశేషము చక్కగ ప్రతిపాదితిమై, ఈశ్వరుని పరతత్త్వమును, సర్వవ్యాపకత్వమును, సర్వనియామకత్వ మును సవిస్తరముగా దెలియజేయబడియున్న దని శ్రీభాష్యకారులు సాించి యున్నారు. భగవంతు డొక చోట తననుగూర్చి సంగ్రహ ముగా జెప్పిన ఈ పంక్తులు గమనింపదగియున్నవి :-

"కార్యావస్థయందుగాని, కారణావస్థయందుగాని, స్థూలముగా గాని, సూక్ష్మముగా గాని చిదచిదాత్మకమై యుండు ఈ జగత్తు నంతయు స్వరూప సద్భావము నందును, స్థితి యందును, ప్రవృత్తి భేదములందును నా సంకల్పము నతి క్రమింపకుండునట్లు నా మహిమ యందలి పెక్కు వేల భాగములలో నొక్క భాగమున నిలువబెట్టుకొని నే నున్నాను."

— (గీతా భాష్యము : 10-42)

## 6. గీతా భాష్యము - ఆత్మ స్వరూపము

అస్థాన బంధు స్నేహ కారుణ్యములచేత ధర్మాధర్మ భయము వలన వ్యాకులుడై, యుద్ధ విముఖుడై, భగవంతునికి శరణాగతుడై యున్న ఆర్జునునికి, అతని భ్రాతృ, మోహమును బోగొట్టుటకై, ఆత్మ దేహముకంటె వేరై నిత్యమై యుండుటయు, శాస్త్రనిహిత ధర్మము లగు యుద్ధాది కర్మలను ఫలాపేక్ష నిహితముగ చేయుటయే ఆత్మస్వరూప ప్రాప్తికి సాధన మగుటయు బోధింపబడినది.

గీతా శాస్త్రమునందు ఆత్మ దేహము కంటె వేరైన దని, నిత్యమైన దని భగవంతుడు ప్రబోధించి యున్నాడు. ఆత్మ నిత్య మనెడి జ్ఞానమునకు సాంఖ్య బుద్ధి యని పెద్దలు సాించి యున్నారు

భగవంతుడు జ్ఞానాధికులైనవారు నిత్యములైన ఆత్మలను గుఱించి గాని, అనిత్యములైన శరీరములను గుఱించిగాని దుఃఖింప రను విశేషమును వివరించి, అరుసునకు జీవాత్మ తత్త్వము నుపదేశించి యున్నాడు. అశేష శేషుషీ వై భవోపేతు లగు శ్రీ భాష్యకారులు దానిని విపులీకరించి సాయించి యున్నారు.

భగవానుడు ఆత్మల పారమార్థిక నిత్యత్వమును ఉపదేశింపఁబూనిన తరుణమున, 'నేను' 'నీవు' 'ఇవి' 'అన్నియు' 'మనము' అని తనను, మిగిలినవానినిగూర్చి విడిగా చెప్పెను. అందువలన, తనకు ఆత్మలకును, ఆత్మలలో ఒకటికి - ఇం కొకటికిని భేదము పారమార్థికమైన దని భగవంతుడే చెప్పియున్నాడు. దానిని శ్రీ భాష్యకారులు ఈ విధముగ వివరించియున్నారు :-

" సర్వేశ్వరుడనైన నేను ఇంతకు పూర్వము అనాదిగా నున్న కాలమున నెప్పుడును లేకున్నవాడను గాను. నాకు యీశితవ్యులైన శ్రేత్రజ్ఞులలో నొకడనైన నీవును, మిగతా యీ రాజు లందరు, పూర్వ మెప్పుడును లేకున్నవారు కాదు. నేనును, మీరును, మన మందరమును ఇకపై లేకుండుటయును లేనే లేదు. మన మందరమును తప్పక ఉండగలము. పరమాత్ముడను, సర్వేశ్వరుడ నగు నేను నిత్యుడ ననుటలో ఏవిధముగ సందేహము లేదో, అదే విధముగ శ్రేత్రజ్ఞులైన ఆత్మలు మీరును నిత్యులే అని తలవవలయును."

— (గీతా భాష్యము : 2-12)

శ్రీ భాష్యకారుల దృష్టియందు ప్రపంచములోని భేదము లన్నియు సత్యములే. ఏదియును మిథ్య కాదు. బ్రహ్మము వేరు. జీవులు వేరు. జీవులు అసంఖ్యాకములై, పరస్పరము వేరైనవి. అందుచేతనే భగవంతుడు 'నీవు' 'నేను' అని నిర్దేశించి యున్నాడని చెప్పబడినది. తరువాత ఆత్మలు నిత్యమైన వగుటచే, వానిని గూర్చి శోకింపరా దను అంశము ఈ విధముగా వివరింపబడినది :-

"బుద్ధిమంతుడు ఒక దేహమునకు కౌమారావస్థ పోయి, యౌవనా దశ్యవస్థలు కలుగునపుడు, ఆ శరీరమందలి ఆత్మ స్థిరమైన దను బుద్ధిలో అది సశించిన దని దుఃఖింపక యెట్లుండునో, అట్లే, ఆ దేహము పోయి, మరొక దేహము కలుగునపుడు ఆ ఆత్మ సశింపకయే యున్న దని తలచి దుఃఖింపడు. మరి చేయవలసిన దేమి యన - నిత్యములే అయిన ఆత్మలు అనాదికర్మ వశ్యతచేత, ఆ యా కర్మల కనుగుణ్యములైన దేహములను బొందుచు, ఆ యా దేహముల వలన ఆత్మకు గలిగిన బంధమును నివర్తించుట కొరకు ఆ దేహముల చేతనే శాస్త్రీయములైన, స్వచ్ఛోచితములైనవి యగు యుద్ధాది కర్మలను ఫలాపేక్ష రహితమున నాచరించుచుండవలయును. ఆ సందర్భమున ఇంద్రియములు వాని వాని విషయములలో సంబంధించి యుండుట కారణముగ శీతోష్ణాదుల వలన సుఖ దుఃఖములు కలుగును. అయినను, ప్రారంభింపబడిన కర్మలు సమాప్తి నొందు వరకు వానిని ఓర్పుకొని యుండవలయును."

—(గీతా భాష్యము : 2-13)

దేహమునుబట్టి ఆత్మకు కాల్యాద్యవస్థలు సంభవించునట్లు, దేహమునుబట్టియే ఆత్మకు జగన మరణములు సంభవించుచున్న వని తెలియజేయబడినది. నిత్యమైన ఆత్మనగుర్చి దుఃఖింపరా దనియు, కర్మ వశ్యముచేత దేహము వలన ఆత్మకు కలిగిన బంధమును తొలగించుటకు, ఆ దేహము యొక్క సమాకారముచేతనే స్వచ్ఛోచితమైన శాస్త్రవిహిత కర్మలను ఫలాపేక్ష లేక చేయుచుండవలయు నని చెప్పుబడినది. అనాది కర్మవశ్యములైన ఆత్మలు, ఆ యా కర్మముల వలన నన్ని కమించిన శరీర సబంధము చేత విషయానుభవము కలుగునపుడు సుఖ దుఃఖములు కలుగక మాన వని, అందువలన వానిని తన్నక సహించుకొనవలయు నని తెలియజేయబడినది. సత్వరమైన దేహమునకు నిత్యత్వము లేదని, స్థిరమైన దైన ఆత్మకు అనిత్యత్వము లేదని, అచిద్వస్తువుగు దేహమునకు అసత్త్వమే గూఢముని, చేతనమున

ఆత్మకు సత్త్వమే స్వభావమని తత్త్వ దర్శకులయినవారు సత్త్వశ్రుతి ముగా జూచినట్లు తెలిసి నిశ్చయించినారని విశదీకరింపబడినది.

"వినాశము నొందు స్వభావమే అసత్త్వము; అవినాశ స్వభావమును సత్త్వము. భగవంతు లగు పరాశరులును ఇట్లే చెప్పియున్నారు."

1. వస్తు సమూహమున విజ్ఞానమైన ఆత్మ తప్ప, తక్కిన ఏదిగాని, ఎచ్చటగాని, ఎప్పుడుగాని సత్తు లేదు. నీకు నే నిట్లు 'జ్ఞానము' ఆత్మ సత్య మనియు, తక్కిన వెల్ల అసత్య మనియు చెప్పితిని. (వి. పు. 2-12-45).

2. 'అనాశియైనది పరమార్థము - అనగా సత్యము అని' ప్రాజ్ఞు లంగీకరించుదు. నశించు ద్రవ్యములతో నైనది నశించునది. సందేహము లేదు. (వి. పు. 2-14-24)

3. కాలాంతరమునను వికారాదులచే మ రొక పేరు నొందనిది వస్తువు రాజా అది ఏది? (వి. పు. 2-13-100)

— (గీతా భాష్యము : 2-16)

ఇచ్చట ఆత్మ సత్య మనియు, దేహము అసత్య మనియు తెలియజేయు బడినది. 'సత్యము' 'అసత్యము' అనుటకు 'ప మార్గము' 'అప మార్గము' అని అందు లగును గాని, అవి 'అనాశి' 'విశి' అని అర్థము లేట్లు? అను విశేషము పకు 'అనాశి' అగుటయే పరమార్థ ము అగును, 'విశి' యగుటయే 'అకరణ్యం' మగుటగానూ హేతు విని భావము విశదీకరింపబడినది. 'సత్యము' 'అసత్యము' అను వానికి అర్థములు గా చెప్పబడిన 'అవినాశి' - 'విశి' అనగా శమి? అను సందేహమును నివారించుటకు వికారము అను వానిచే పేరు పేర్లను బొందునది 'అవస్తువని', అట్టిది కానిది 'వస్తు' వని చెప్పబడినది. అందువలన,

‘వినాశి’ యనగా వికారమును బొందునది. అవినాశి యనగా వికారమును బొందనిది అని అర్థమును వివరించిరి. కావున, దేహమునకు వికారస్వరూపమైన వినాశితత్వమును బట్టి అసత్త్వమని, ఆత్మకు అవికారస్వరూపమైన అనాశితత్వమును బట్టి సత్త్వమని చెప్పబడినవిగా గ్రహింపవలయునని తెలియజేయబడినది.

సమస్త ప్రపంచమున వ్యాపించియున్న ఆత్మ తత్త్వము నాశనము లేనిదని, దానిని ఏదియును నశింపజేయజాలదని భగవంతు డానతిచ్చియున్నాడు. శ్రీభాష్యకారు లావిశేషము నిట్లు వివరించి యున్నారు :-

"చేతన మగు ఏ ఆత్మతత్త్వము యీ అచేతన ప్రపంచమునం దంతటను వ్యాపించి యున్నదో, అట్టిదానికి నాశనము లేదని తెలిసికొనుము. నాశనము లేని యీ ఆత్మను నాశన మొందింప నెట్టి పదార్థమునకు సాధ్యము కాదు. నాశకమైన శస్త్రము, జలము, అగ్ని, వాయ్వాదికములు నశింపజేయబడు వస్తువులందు వ్యాపించి, కిథిల మొనరించుచున్నవి. సమ్మెట మొదలయినవాని వేగవత్ స్పందనముచేత, వాయువు నుత్పాదించి, రద్ధ్వారా నాశనము గలిగించుచున్నవి. కావున, ఆత్మ తత్త్వము అవినాశి."

- (గీతా భాష్యము. 2-17)

నాశనము లేనిదగు ఈ ఆత్మ, తన పురాకృత కర్మఫలము ననుభవించుటకొరకే పంచభూత సంఘాత రూపమైన దేహములతో సంబంధమును పొందునని శాస్త్రములలో చెప్పబడినట్లు వివరింపబడినది. అంతే కాక, దేహములు కర్మఫలమున పుట్టువచ్చి, అందువలన ఆ కర్మము ముగియగనే అని నశించునని తెలియజేయబడినది.

"దిహ ఉపచయే - అను విశేషము ననుసరించి యీ దేహములు ఉపచయ రూపము లైనట్టివి. అనగా, పెరుగువట్టివి. (అవయవములు గలవి) మీరు

మిక్కిలి యీ దేహములు అంతవంతములు - అనగా - వినాశ స్వభావము గలవి. ఎట్లనగా - ఉపచయాత్మకములైన (సావయవములైన) ఘటాదులు అంతవంతములుగా (వినాశ స్వభావము గలవిగా) కనుపించుచున్నవి. నిత్యుడైన శరీరికి (ఆత్మకు) యీ శరీరములు కర్మఫలభోగార్థమునకై భూతముల సంఘాత రూపమున నేర్పడినవి. ఇవి 'పుణ్యః పుణ్యేన' ఇత్యాది శాస్త్రములచే చెప్పబడినవి. కర్మావసానమున నశించునట్టివి. ఆత్మ యనినచో, అది అవినాశి. అప్రమేయమైనది. ప్రమేయముగా కనబడదు. ప్రమాతగా కనబడుచున్నది. ఆ విధముగనే (ఎవడు యీ దేహమును తెలిసికొనుచున్నాడో, వానిని క్షేత్రజ్ఞుడని ఆత్మ తత్వజ్ఞులు చెప్పుచున్నారు (13-1) అని చెప్పబడినది. ఆత్మ ఇతరమునకు ఒక్క రూపుననే ప్రమాతగ కనుపట్టుచున్నట్లు, దేహమునందు అంతటికి 'దీనిని నేను ఎరుగుచున్నాను' అని ఒక్క రూపున ప్రమాతగ కనుపించుచున్నాడు. అనేకములైన అవయవములతో నైనట్లు కనుపింపడు. దేహదులకువలె వేరు వేరు చోట్ల ప్రమాతకు వేరు వేరు ఆకారములు కానరావు. అందువలన, ఒక్కచో రూపమున నిరవయవముగా నుండుటవలన, ప్రమాత యగుటవలన, వ్యాపకత్వము వలనను ఆత్మ నిత్యమైనది. దేహమో, అవయవాత్మక మగుటవలన, శరీరికి (ఆత్మకు) కర్మఫలభోగము కొర కగుటవలన, ఏకరూపమున నుండుటవలన, వ్యాపక మగుటవలన వినాశియైనది. కావున, దేహముయొక్క వినాశ స్వభావమునుబట్టి, ఆత్మయొక్క నిత్యస్వభావమునుబట్టియు, రెండును శోక స్థానములు గావు. దీనిని తెలిసికొని, శస్త్రపాతము మొదలగు అనివార్యములైన పరుష స్పర్శములు తనకు గలిగినను, ఇతరులకు గలిగినను, వానిని ధైర్యముతో సహించి, మోక్షప్రాప్తికై ఫలమును ఉద్దేశింపక యుద్ధ మను కర్మము నాచరింపుము." — (గీతా భాష్యము : 2-18)

ఆత్మ శాశ్వత స్వభావము కలది కాకపోవుటచేత, అది పశించు నని

జాలని తెలియజేయబడినది. పుట్టుట, పెరుగుట, తరుగుట, విరుగుట మొదలగు దేహ ధర్మములును ఆత్మకు లేవాయు చెప్పబడినది.

“ ఎవడు పూర్వోక్త స్వభావమైన ఆత్మను చంపుటకు దేనినైన సాధనముగా తలచునో, ఎవడు ఏదైన ఒక హేతువుచే ఆత్మ చంపబడెనని తలచునో, వా రిరువును అత్మ నెరుగనివారు. ఉక్త హేతువులచేత ఆత్మ నిర్వ్యయైన దగుటచే, చంపుటకు హేతువు కాదు. కావున, చంపబడడు. సమస్త దేహములందును, అందరికి అనుభూయమానములైన జనన మరణములు ఒకప్పుడును ఆత్మను అంటవు. ప్రజాపతి మొదలగువారి దేహములందలి ఆత్మలు కల్పాదియందు జనించి, కల్పాంతమున నశించుటయును లేదు. కనుక, సర్వదేహగతమైన ఆత్మ జన్మరహితుడు. కనుకనే, నిత్యుడు. పరిణామ కూన్యుడు. పురాతను డయ్యును, క్రొత్తగానే యుండును. కావున, తాను బొందిన దేహము వధింపబడినను నాశనము నొందడు.”

— (గీతా భాష్యము : 2-19,20)

ఈ ఆత్మ ఉత్పత్తి లేనివాడని, ని నాశము లేనివాడని, స్థిరమైనవాడని, నిత్యుడని ఎవడు తెలిసికొనునో, ఆతడు దేవ మహిమ్యత్విక్ స్థావర శరీరములందు గల ఆత్మలలో ఏ ఆత్మను ఎనరిద్వారా చంపింపగలడు? ఏ ఆత్మను ఎట్లు తాను చంపగలడు? అనగా - ఈ ఆత్మలను ‘చంపుచున్నాను’, ‘చంపించుచున్నాను’ అని శోకించుటకు కారణము ఆత్మ స్వరూపము యొక్క యాదార్థ్య స్థితిని తెలిసికొనకపోవుటయే అని విశేషీకరింపబడినది. మూలపురుషార్థములైన వస్తువులను పరిత్యజించి, మూలన వస్తువులను గ్రహించునట్లుగ, జన్మదు శిథిలములైన దేహములను వదిలి, నివసములగు ఇతర శరీరములను బొందునని తెలియజేయు బడినది. ధర్మ యుద్ధమునందు శరీరమును విడిచినవారికి, విడువబడిన శరీరముకంటె రమణీయములైన శరీరములు లభించునని శాస్త్రము నలన తెలియుచున్నది. కావున, ఈ జీవాత్మ అన్నిటికంటె సూక్ష్మ



మొసర్చబడినది.

“ సమస్త తత్త్వములయందు జీవాత్మ వ్యాపించు స్వభావము గలదిగాన, అన్నిటికంటె సూక్ష్మమైన దగుటచేత దీనిని ఆయుధములు ఖండింప జాలవు. ఉదకములు తడుపజాలవు. అగ్ని దహింపజాలదు. వాయువు శోషింపజేయజాలదు, ఇతడు (ఈ జీవాత్మ) నిత్యుడు, సర్వవ్యాపి, స్థిర స్వభావము కలవాడు, చలింపనివాడు, పురాతనుడు కాన, ఈ ఆత్మను చేదించుటకును, దహించుటకును, తడుపుటకును, ఎండించుటకును శక్యము కాదు.”

— (గీతా భాష్యము : 2-23-24)

ఈ విధముగా ఈ ఆత్మ (జీవాత్మ) ఇకర వస్తువులవలె జ్ఞానేంద్రియములకు గోచరుడు కాదని, మనస్సు చేతను గూడ తలప శక్యము కాదనియు, కర్మేంద్రియములచేత ఏ వికారమును బొందింప కానివాడనియు వివరింపబడినది.

శరీరముకంటె భిన్నమైనది, ఆశ్చర్యస్వరూపమై యొప్పునట్టి ఆత్మను చూచినవాడుగాని, చూచి చెప్పినవాడుగాని, చెప్పగా వినినవాడుగాని, విని తెలియకొనినవాడుగాని ఒక్కడును లేడు. తెలియజెప్పబడినది.

“ ఇట్టి స్వభావముగల జీవుడు తనకంటె వేరైన సమస్త వస్తువులకు సజాతీయుడు, విజాతీయుడు కాకుండుటచేత ఆశ్చర్యమువలె (అద్భుత వస్తువు వలె) నున్నాడు. ఇట్టి జీవుని పాపములు క్షిణించి, పుణ్యము వృద్ధి నొందిన ఒకా నొకడు కనుగొనుచున్నాడు. అట్టి ఒకా నొకడు వేరొకనికి చెప్పుచున్నాడు. అట్లు ఎవడో ఒకడు వినుచున్నాడు. అట్లు

విన్నను దానిని ఉన్న రూపమున తెలిసికొనినవా డొకడును లేడు. ఇట్లు చూచినవారిలోను, చెప్పినవారిలోను, వినినవారిలోను, ఎవడును దానిని ఉన్న దున్నట్లుగ చూచుట, చెప్పుట, వినుట దుర్లభము. దేవతలు మొదలగు సమస్త జంతువుల దేహములు చంపబడుచున్నను, ఆ దేహములలో విడివిడిగా నున్న ఆత్మ ఎప్పుడును చంపబడదని తలపవలయును. దేవతలు మొదలుకొని, స్థావరములవరకు గల సర్వ భూతములును, ఆకారములందు వేరు వేరుగా నున్నను, అందలి ఆత్మ లన్నియు స్వరూప స్వభావము లందు సమానములుగాను, నిత్యములుగాను ఉన్నవి. విషయములుగాను, అనిత్యములుగా నుండునవి దేహములే." - (గీతా భాష్యము. 2.29 30)

శ్రీ భాష్యకారులు భగవాను డానతిచ్చియుండున ఆత్మయొక్క స్వాభావిక రూపములనుగూర్చి ఈ విధముగ విపులీకరించినారు -

"కర్మపరతంత్రుడుగాక, స్వాభావికమగు స్వరూపముతోనుండు ఆత్మ - దేవ తిర్య్య జ్ఞానుష్య స్థావరాది రూపముగా ప్రకృతి సంసర్గము కలిగి వర్తించెడి యీ లోకమునకు, ఇందలి దేవ మనుష్య స్థావరాదులకు గల ఆ యా కర్తృత్వమునుగాని, ఆ యా కర్మములనుగాని, ఆ యా కర్మల వలన గలిగెడి దేవాది ఫలసంబంధములను గాని కలుగజేయుటలేదు. అయిన మ రెవడు కలుగజేయు ననిన, ప్రకృతివాసనయే యీ కర్తృత్వాదికము సంతయు కలిగించుచున్నది. అనాదికాల ప్రవృత్త మగునట్టి పూర్వ పూర్వ కర్మమువలన ఆత్మకు దేవా ద్యాకారమై, ప్రకృతిలో సంసర్గము కలుగుచున్నది. ప్రకృతి సంసర్గమువలన ఆత్మయు ప్రకృతి గానే గ్రహింపబడుచున్నది. అనగా - ప్రకృతి పరిణామములగు దేవాది దేహములే ఆత్మ చునెడు భ్రమ కలుగుచున్నది. యీ విధముగ దేహాకారమైన ప్రకృతియే ఆత్మ అనెడి అభిమానము కలుగుచుండగా, దాని వలన జనించు వాసనచేత ప్రకృతి కారణములైన జటి కర్మజ్ఞాంధులు

ఆత్మకు అనుకూల ప్రతికూలాదులు లేవని, ఈ సంబంధిత్య ప్రతికూల  
త్వాదు లన్నియు వాసన పలన కలుగుచున్నవని, ఇట్టి ఆత్మకు ఈ విధ  
మైన విపరీత వాసన కలుగుటకు (న స్కారము కలుగుటకు జ్ఞాన  
విరోధమైన పూర్వ పూర్వ కర్మలు, ఆత్మను తమ ఫలములను అనుభ  
వించుటకు తగిన వానిగా జేయుటకు, ఆత్మయొక్క జ్ఞానమును సంకో  
చింపజేయుచున్నవని, అందువలన ఆ ఆత్మలు జంతువు లగుటయే కాక,  
ఆత్మాభిమాన రూపమైన మోహము గూడ చెందుచున్నవని నివ  
రింపబడినది.

“ ఆ యా కర్మముల కనుగుణ్యముగ సమస్త దేహములందు ప్రవేశించు  
టకు యోగ్యత గల ఆత్మ ఒకచోట నుండువాడు కాదు. దేవాది దేహ  
ములు వానిదే యగు చోటు గాదు. అందువలన, అతడు ఎవరికి సంబం  
ధుడుగాని, ప్రతికూలుడుగాని కాదు. తనకు సంబంధించిన పుత్రుడు  
మొదలగు ప్రియమైనవాని దగు నెవనిదైన దుఃఖమును తొలగించడు.  
తనకు ప్రతికూలుడైనవాని నెవని సుఖమును పోగొట్టడు. ఈ సంబంధిత్య  
ప్రతికూలాదు లన్నియు, వాసనచేత కల్పింపబడినవి. ఇట్టి స్వభావము  
కల ఆత్మకు యీ విపరీత వాసన కలుగుటకు కారణ మేమి ? జ్ఞాన  
విరోధులగు పూర్వ పూర్వ కర్మములు తమ ఫలములను అనుభవించుటకు  
తగినవానినిగా జేయుటకై, వీనియొక్క జ్ఞానమును సంకోచింపజేయు  
చున్నవి. ఆ జ్ఞానావరణరూపమైన కర్మముచేత, దేవాది దేహములలో  
గూడిన ప్రాణులకు ఆ యా దేహములందు ఆత్మాభిమాన రూపమైన  
మోహముగూడ కలుగుచున్నది. అందువలన, అట్టి ఆత్మాభిమాన వాస  
నయు, దానికి తగిన కర్మవాసనయును కలుగుచున్నది. ఈ ద్వివిధమైన  
వాసన పలన విపరీతమగు ఆత్మాభిమానమును కర్మముల నారంభించు  
టయు కలుగుచున్నది.”

— (గీతా భాష్యము : 5-15)

భగవంతుడు శుద్ధాత్మ స్వరూపమునగూర్చి వే రొక సందర్భ  
మున విమర్శించి చెప్పియున్నాడు. శ్రీ భాష్యకారు లా విశేషమును

కరామర్శించి వ్యాఖ్యానించి చెప్పిన తీరు తెన్నులు హృద్యాశవద్యమై  
యున్నవి :-

" అమానిత్యాది సాధనములచేత పొందదగిన ప్రత్యగాత్మ స్వరూపమును  
జెప్పెదను. దానిని తెలిసికొని, ప్రాకృతములైన జన్మ జరా మరణాది  
రహితమైన, ఆత్మస్వరూపమును బొందుదువు. అది లేనట్టిది. అనాది. యీ  
ప్రత్యగాత్మకు ఉత్పత్తి ఉండదు. కావున, అంతమును ఉండదు. ఇందు  
లకు - 'స జాయతే మ్రియతే వా విపశ్చిత్' (కఠ. 2-18) అని శ్రుతి  
యును. అది మత్పరము. అనగా - నేను దానికి పరుడను (శేషిని). అది  
నాకు శేషభూతము. - 'ఇత స్త్వంస్యాం ప్రకృతిం విద్ధి మే పరాం జీవ  
భూతామ్' (7-5) అనికదా చెప్పబడినది. ఆత్మస్వరూపము భగవంతునికి  
శరీర మగుటచే, భగవచ్ఛేషతైకరసముగదా ! ఆ విధముగానే శ్రుతి -  
"య ఆత్మని తిష్ఠన్ ఆత్మనోఽస్తరోయమాత్మా న వేద యస్యాత్మా  
శరీరం య ఆత్మాన మస్తరో యమయతి' (బృ. 5-7-22) అనియు,  
అట్లే, 'స కారణం కరుణాదిపాధిపో న చాన్య కశ్చి జ్ఞనితా నచాధిపః'  
(శ్వే. 6-19) 'ప్రధాన తేత్రజ్ఞ పతి ర్గణేశః' (శ్వే. 6-16) అనియును  
ఇత్యాది శ్రుతులు. అది బ్రహ్మము - బృహత్త్య గుణములో గూడినది -  
శరీరముకంటె వేరైన పదార్థము. అనగా, శరీరదులచే పరిమితి  
లేకుండునట్టి తేత్రజ్ఞ తత్త్వ మని అర్థము. 'సచానన్తాయ కల్పతే' (శ్వే.  
5-9) అని శ్రుతియు చెప్పునుగదా ! శరీరముచే పరిచ్ఛిన్నమై యుండుట  
దీనికి కర్మమువలన గలిగినది. కర్మబంధమునుండి విడివడిన పిదప,  
ఆనంత్యము (పరిచ్ఛేదము లేకుండుట) కలుగుచున్నది. ఆత్మ యను  
అర్థమునందును బ్రహ్మ శబ్దము 'స గుణాన్ సమతీ త్యైతాన్ బ్రహ్మ  
భూయాయ కల్పతే' (భ. గీ. 14-29) 'బ్రహ్మణో హి వ్రతిష్ఠాహ  
మమృత స్యావ్యయస్య చ' (భ. గీ. 14-27) 'బ్రహ్మభూతః ప్రసన్నాత్మా  
న శోచతి న కాంక్షతి' (భ. గీ. 18-54) 'సమ స్సర్వేషు భూతేషు  
మద్భక్తిం లభతే పరామ్' (భ. గీ. 18-54) అని ప్రయోగింపబడి

యున్నది. కార్య కారణము లనెడి రెం డవస్థలు లేకుండుటచే ఆత్మ స్వరూపము 'సత్' 'అసత్' అను శబ్దములచే చెప్పబడదు. ఎందుచేత ననగా - కార్యావస్థయందు దేవాది నామరూపములను బొందుటచేత 'సత్' అని చెప్పబడినది. అందులకు అనర్థ మగుటచే, కారణావస్థయందు 'అసత్' అని చెప్పబడుచున్నది. ఈ విధముగా అస ద్వా ఇద మగ్ర ఆసీత్' తతో వై సదజాయత. (ఆ-7-1) 'త ద్దేదం తత్త్వావ్యాకృత మాసీత్, త న్నామ రూపాభ్యాం వ్యాక్రియతే' (బృ. 3-4-7) ఇత్యాది శ్రుతులు. చెప్ప చున్నవి. ఆత్మకు కార్య కారణావస్థలు రెండును కర్మరూపమైన అవిద్య చుట్టుకొనుటచే కలిగినదికాని, స్వరూపముచేత కాదు. కావున, సదసచ్చబ్ద ములచే ఆత్మస్వరూపము చెప్పబడదు. అయినప్పటికిని, 'అసద్వా ఇద మగ్ర ఆసీత్' అని, కారణావస్థయందు యగు పరబ్రహ్మము చెప్పబడు చున్నను, నామరూప విభాగమునకు దగని నూత్ము చిదవిద్యస్തു శరీరము గల పరబ్రహ్మ కారణావస్థమైనది కావున, కారవస్థయందు తేత్రతేత్రజ్జ స్వరూపముగూడ అసచ్చబ్దముచేత చెప్పదగియున్నది. తేత్రజ్జున కా అవస్థ కర్మకృతము కావున, వాని పరిశుద్ధ స్వరూపము 'సత్' 'అసత్' శబ్దములచే నిర్దేశింపదగదు." — (గీతా భాష్యము - 13 - 12)

ఇచ్చట ఆత్మనుగూర్చి 'అనాది' అను పదమునకు 'ఉత్పత్తి లేనిది' అని చెప్పటద్వారా 'అంతమును లేనిది' అని గ్రహింపవలయు నని, 'మత్స్యగమే' అనగా - 'భగవంతుడే ముఖ్యునిగా' గలది - భగవంతు నిశే శేషమైనది - భగవంతుడే దానికి శేషి - అని వివరించుచు, భగ వంతుని శరీరమై యొప్పుచున్నందున, భగవచ్ఛేషతై కరసముని విశదీక రింపబడినది. ఆత్మ బ్రహ్మము - అనునప్పుడు అది బృహత్త్వ గుణ ముతో గూడినది - వృద్ధి బొందునది. శరీరమునకంటె వేరైన పదార్థమైనందున, శరీర పరిమితి దీని పరిమితి కా దని, ఇది జ్ఞానము ధర్మ ముగా గల దని వివరింపబడినది. కొంచెమైన దీక్షమునుండి వెలువడిన కాంతి అంతట వ్యాపించునట్లు, ఆత్మ అణునైనను, కాంతివంటిదైన

జ్ఞానము ద్వారా సర్వవ్యాప్తి గలదని, అందువలన, స్వరూపముచే కాశపోయినను, ధర్మభూత జ్ఞానముచే బృహత్త్వగుణయుతమై, బ్రహ్మ మనబడిన దని స్పష్టికరింపబడినది. 'సత్' అనగా - ఉండున దని, 'అసత్' అనగా - లేని దని అర్థము చెప్పి, కారణావస్థయందు నామ రూపముల నొంది గోచరముగ వర్తించుటచే అది 'సత్' అనబడు చున్న దని, కారణావస్థయందు నామరూపములు లేక, ఉండియు లేని దానివలె వర్తించుటచే 'అసత్' అనబడుచున్నదని విప్పి చెప్పబడినది. అందువలన, ఆత్మకు కర్మ మను అవిద్య చుట్టుకొనుటచేత, ఈ కార్య కారణావస్థలు రెండింటితో సంబంధము కలుగుచున్నది కాని, స్వరూపమువలన కాదని, స్వరూపమునదాని కీ రెండవస్థలు లేకపోవుటచేత, శుద్ధాత్మ స్వరూపమునకు 'సత్', 'అసత్' అను శబ్దములు ప్రయోగింపరాదని తెలియజేయబడినది. ఇట్టి శుద్ధాత్మ స్వరూపము కృధి వ్యాధి భూతముల సంబంధమును వదలి, అశరీరమై (ఆ భూతములచే నైన శరీరము లేనిదై) భూతముల వెలుపల వర్తించునని చెప్పబడినది. 'జక్షత్ క్రిషన్ తమమాణః శ్రీభి ర్వాయా నైర్వా (ఛా. 8-12-8) మొదలగు శ్రుతుల ననుసరించి స్వచ్ఛందముగా జక్షణాదులు భేయ గోరినపుడు, ఆ యా భూతములలోపల వర్తించుననియు, స్వాభావికముగా అది పాణి పాదములు లేని దగుటచేత, చరింపకుండునని, దేహి యైనవ్వడు చరించున దగునని వివరింపబడినది.

ఇట్లు సర్వశక్తియుతము, సర్వజ్ఞమునైన ఆత్మతత్త్వము ఈ శరీరము నందు వర్తింపుచున్నను, అది మిక్కిలి గూఢ్కమగుటచేత, దేహముకంటె విలక్షణమైయుండునట్టిదిగా సంసారులకు తెలియరానట్టి

చేతనుడు ఆత్మస్వరూపమును పరిపూరముగ దెలిసికొని, వజ్రా  
 శ్రమ ధర్మముల ననుసరించి వేదములలో నిర్దేశించి చెప్పబడిన నిత్య  
 నైమిత్తికాది కర్మలను, ఫలాపేక్ష రహితముగ, తనను కేవలము  
 నిమిత్తమాత్రుడుగ దలచి, నిశ్చల మనస్సుతో, పరమేశ్వరాధాన  
 బుద్ధితో ఆచరించుట కర్మయోగమని చెప్పబడినది. ఈ కర్మయోగము  
 'కర్మాంశము - జ్ఞానాంశము' అని రెండు విభాగములతో కూడి  
 యుండినందున, అందును కర్మ భాగమునకంటె జ్ఞానభాగము ముఖ్య  
 మైన దగుటచేత, పరమాత్ము డా విశేషమునుగూర్చి విస్తరించి చెప్పి  
 యున్నాడు.

ఆత్మ ప్రకృతికంటె వేరైనది; నిత్యమైనది. ఆనందరూప  
 మైనది; అట్టి ఆత్మకు సాంసారిక కర్మలయందు క్రవృత్తి, పూర్వకర్మ  
 వలన గలిగిన శరీర సంబంధముచే సంక్రమించినదిగాని, సహజమైనట్టిది  
 కాదు. అయిన నది తొలగింపరానిదైనందున ఆత్మ, ఆనాచరించు  
 వేదోక్తములైన వజ్రాశ్రమ ధర్మములు, భగవదాధాన కొఱకే  
 తప్ప, తన కొక ఫలము నొందించుకొనుట కాచరింపబడినట్టివి కావని,  
 భగవదాధాన రూపమున తన కవి తప్పక ఆచరింపదగిన నను జ్ఞాన  
 ముతో చేయు కర్మలు, తనకు బంధహేతువులు కాక, నిరతిశయ పురు  
 షారమున కుపకరణము లగు నని తెలియజేయబడినది. భగవంతుడు  
 ప్రబోధించిన అట్టి జ్ఞానాకార కర్మవిశేషాంశములను శ్రీభాష్య  
 కారులు తమ గీతా భాష్యమున విశదపరచి సాయించి యున్నారు.

భగవంతుడు తనకు భక్తుడును, నఖిడును, తనయెడ ప్రపన్ను  
 కునునైన అర్జునునకు, తన అవతారముల స్వరూపమునుగూర్చి, ప్రత్యేక  
 కముగ దేవ మనుష్యాదులు కర్మసశమున నెత్తు జన్మ సంఘటితములు

తా నెత్తుట ఇంద్రజాలమా ? మిథ్యయా ? లేక సత్యమా ? సత్యమే  
యైన యెడల జన్మించెడి ప్రకార మెట్టిది ? జన్మించు దేహము  
దేని మయము ? జన్మించుటకు కారణ మేమి ? ఎవ్వ డెవ్వడు జన్మిం  
చును ? అను విషయములను వివరించియున్నాడు.

"అర్జునా ! నీకు వలెనే నాకు అనేక జన్మలు గడిచిపోయినవి. సర్వజ్ఞుడ  
నైన నేను మన ఇద్దరి జన్మల నన్నింటిని ఎఱుగుదును. కర్మవశమున జ్ఞానసంకో  
చము నీవు ఎఱుగవు."

అని చెప్పియుండుటచేత, భగవంతుడు తన జన్మలు సత్యములే యని,  
మిథ్యలు కావని తెలియజేసినట్లైనది. మరియు, అజత్వము, అవ్య  
యత్వము, సర్వేశ్వరత్వము మొదలగు తన పరమేశ్వరత్వ విశేష  
ణము జన్మిటిని వదలక, తనదైన ప్రకృతిని అధిష్టించి, తన మాయ  
చేతనే పుట్టుచున్నానని విశదీకరించుటచేత, కర్మకృతమైన జనన మర  
ణములు లేనివాడై, సమస్త భూతముల నియమించువాడై, తన పర  
మేశ్వర స్వభావమును వదలక, తన దివ్య సంకల్పముతో, తన దివ్య  
స్వభావముతో, దేవాది రూపములతో జన్మించుచున్నట్లును తెలియ  
జేసి యున్నందున, భగవదవతార ప్రకారము, దేహ యాధాత్మ్యము,  
జన్మహేతువును జెప్పబడినవి.

"ప్రకృతి అనగా స్వభావము. నా స్వభావమునే యధిష్టించి - అవగా,  
నా రూపముచేతనే (స్వేచ్ఛగా) నా ఇచ్ఛానుసారముగా జన్మించుచున్నా  
నని అర్థము. తన స్వరూపము 'ఆదిత్య వర్ణం తమసః పరస్తాత్' (పు)  
'క్షయస్త మస్య రజస్ః పరాకే' (తై. సం. 2-2-12-5) య ఏషోన్తరా  
దిత్యే హిరణ్మయః పురుషః (ఛా. 1-6-6) తస్మిన్నయం పురుషో మనో  
మయః అమృతో హిరణ్మయః, (శిషా. 6-1) సర్వే నిమేషా జజ్ఞిరే  
విద్యుతః పురుషోదధి' (నా. 6-1-8) భారూప స్సత్యసంకల్ప ఆకాశాత్మా  
సర్వకర్మా నర్వకామ స్సర్వగత స్సర్వరగః (ఛాం. 3-14-2) మహా



రజనం వాసః (వృ. 4-3-6) ఇత్యాది శ్రుతులవలన సిద్ధము. 'ఆత్మ  
మాయయా' అనగా - అతీత్తీయమైన మాయచేత, (ఇచట మాయా శబ్దము  
'మాయా వయునం జ్ఞానమ్' అని జ్ఞానార్థకము.) ఇట్లే, అభియుక్త  
ప్రయోగములును, 'మాయయా సతతం వేత్తి ప్రాణినాం చ శుభాశుమ్'  
అని మాయా శబ్దము జ్ఞాన మను నర్థమున బ్రయోగింపబడి యున్నందున,  
తన జ్ఞానముచేత - సంకల్పము చేత నని అర్థము. కావున, అపహత  
పావృత్వాది నమస్త కల్యాణగుణాత్మకమైన, ఈశ్వర సంబంధి యగు  
నమస్తమైన స్వభావమును విడువక, నా రూపమునే, ఆ యా దేవ మను  
ష్వాది జాతులకు సజాతీయమైన సంస్థానమును గావించుకొనుచు, నా సంక  
ల్పములో దేవాది రూపములలో సంభవించు చున్నానని అర్థము. దీనినే  
'అజాయమానో బహుధా విజాయతే' (ఉ.నా) అని శ్రుతి చెప్పుచున్నది.  
అనగా, ఇతరులకు సాధారణముగా కర్మముచేత కలుగు జన్మము  
నొందక, తన సంకల్పముచేత దేవాది రూపములలో పూర్వోక్త ప్రకా  
రముగా బుట్టుచున్నానని అర్థము." --- (గీతాభాష్యము : 4-6)

పరస్వరూపముననే కాక, అవతారములందును భగవంతుని  
విగ్రహము వంచభూతములచేస్తే నది కాదని, త్రిగుణాత్మకమైన ప్రకృ  
తిచే గలిగినదనియును గాదని, అందువలన నిట 'ప్రకృతి' యనగా,  
అవతారమున కుపయుక్తమైన వే రొక ప్రకృతి యని, ఆ 'ప్రకృతి'  
అను పదమునకు స్వభావ మని, స్వభావ మనగా, నిట స్వభావమువలె  
అసాధారణ విశేషమై యుండు విగ్రహమే గ్రాహ్యమని - అందు  
వలననే, 'నా రూపముచేతనే' అని తన విగ్రహము చెప్ప బడె నని  
తెలియజేయబడినది. అంతేకాక, సంభవా మ్యాత్మ మాయయా' అను  
వాక్యమునకు 'అతీత్తీయమైన మాయచేత - నా జ్ఞాతముచేత - 'నా'  
సంకల్పముచేత జనించుచున్నాను.' అను అర్థము వివరింపబడినది.  
'ప్రకృతి' శబ్దముచే అవతారమునకైన దివ్య విగ్రహమే గ్రహింప  
బడవలసినదని దని చెప్పుటకు ప్రోద్బలకముగా శ్రీ భాష్యకారులు  
తమస్సునకు (ప్రకృతికి) అవతల, సూర్యవర్ణము గలవాడు, రజస్సున

పురుషుడు కనిపించుచున్నాడు. అందు (వృద్ధియగుచు) శుద్ధమైన  
మనస్సుచేత గ్రహింకదగినవాడును, మృత్యువు లేనివాడును, హిర  
ణ్మయు డగు నీ పురుషుడు, అనిమేషులగు దేవతలందరును (నిమేషు  
లగు మనుష్యాది జీవులందరు) మెరుపు వన్నె గల పురుషుని నుండి  
జనించిరి. భాస్వర రూపుడు (అప్రాకృత నిరితీశయ కల్యాణ రూపుడు),  
సత్య సంకల్పుడు (అప్రతిహత సంకల్పము గలవాడు) సమస్తమునకు,  
కారణభూత మగు ఆకాశమునకు ఆత్మభూతమైనవాడు, సమస్త కర్మ  
లును తనవియైనవాడు, పరిశుద్ధము లగు సర్వవిధ భోగ్య భోగోప  
కరణాది కామిత పదార్థములు గలవాడు, అప్రాకృతములు, తనకు  
భోగ్యములైన సర్వవిధ గంధ రసములు గలవాడు, 'అతని వస్త్రము  
కుసుంభ రాగము గలది' ఇత్యాది శ్రుతివాక్యములచేత పరమపురు  
షుని విలక్షణ స్థానమును, వర్ణ విశేషమును, పురుషశబ్ద వాచ్యత్వ  
మును విశదీకరించి యున్నారు.

ఎప్పు డెప్పుడు వేదోక్త మగు వర్ణాశ్రమ వ్యవస్థా రూపము  
గను, కర్తవ్యముగను నుండునట్టి ధర్మమునకు హానియు, అధర్మమునకు  
వృద్ధియు కలుగునో, అప్పు డప్పుడు భగవంతుడు తన సంకల్పముచేత  
తానే అవతార మెత్తుచుండునని, అట్లు అవతార మెత్తుటకు ప్రయో  
జనము శిష్ట రక్షణ - దుష్ట శిక్షణ అని తెలియజేయబడినది. వేదోక్త  
మైనట్టియు, వర్ణాశ్రమ వ్యవస్థారూప మైనట్టియు, ధర్మానుష్ఠానశీలు  
రగు వైష్ణవోత్తముములు, భగవంతు నాశ్రయింపబూనిన సాధువులు  
భగవన్నామ కర్మ స్వరూపములు, తమ వాఙ్మానసములందు అంద  
నివిగా నుండ, భగవద్ధర్మముచే తప్ప, వేరు మార్గముల తమ ధారణ  
పోషణాదులను నిర్వహింపలేక, భగవంతుని క్షణమాత్రకాలపు ఎడ  
బాటును కల్పపహస్రముగా దలచి, దుఃఖముచేత శిథిలమైన శరీరములు  
గలవారగుదు రని యెంచి, భగవంతుడు అట్టివారికి తన స్వరూప

చేష్టితాపలోక నాలాపాదుల నొనగి గక్షించుటకు, అట్టివారు కాని దుష్టులకు శిక్షించుటకు, తన ఆరాధన యాగమైన వైదిక ధర్మము క్షీణించుగా, ఆరాధింపదగిన తన స్వరూపమును జూపుటచే తిరిగి ఆ ధర్మమును చక్కగ స్థాపించుటకై, దేవ మనుష్యాది రూపముతో నే యుగమందైనను అవతరించుచుండు నని తెలియజెప్పబడినది.

భగవ దవతార విషయ పరిజ్ఞానమువలన నెట్టి ఫలితము గలుగునో ఇట్లు చెప్పబడినది. దానిని శ్రీభాష్యకారు లిట్లు వివరించి యున్నారు :—

“కర్మమూలమై, హేయమై, త్రిగుణాత్మకమై యుండు ప్రకృతిజన్మరహితుడనైన నా సర్వేశ్వర్య, సర్వజ్ఞత్య, సత్యసంకల్పత్వాది సమస్త కల్యాణగుణోపేతుడనైన నాకు సాధురక్షణయు, వారు న న్నాశ్రయించుటయే ప్రయోజనము. అప్రాకృతమైన, అసాధారణమైన, జన్మచేష్టితములను సంశయ, విపర్యయ రహితముగ నెవ్వ డెరుగుచున్నాడో, వాడు వర్తించుచున్న దేహమును పరిత్యజించి, సునర్హన్మ నొందడు. నన్నే పొందును.”

— (గీతా భాష్యము : 4-9)

ఈ విధమైన భగవంతుని దివ్య జన్మ చేష్టితముల నెఱుగుట అసాధారణ విశేషము. జీవుడు వర్తమాన దేహమును త్యజించి, మరల జన్మ నొందకుండుటకు పరమాత్ముని దివ్యజన్మ చేష్టితముల యాధాత్మ్యజ్ఞాన మవసరమని, ఆ యాధాత్మ్య జ్ఞానముచేత భగవంతు నాశ్రయించుటకు విరోధులైన పాపముల నెల్ల పోగొట్టుకొనుట, భగవద్ప్రీతి కరమైనవి, భక్తిగూపాపన్నములైన వైన ధ్యానోపాసనల ద్వారా మాత్రమే సాధ్యమగునని, ఇట్లు తెలియజేయబడినది.

“నావైన దివ్య జన్మ చేష్టితత యాధాత్మ్య విజ్ఞానముచేత, నన్నాశ్రయించుటకు విరోధులైన సమస్త పాపములను, ఈ జన్మముననే పోగొట్టుకొని, నేను పూర్వము చెప్పిన ప్రకారముగ న న్నాశ్రయించి, నన్నే ప్రియునిగా గలిగి, నాయందే మనస్సు నుంచి, నన్నే పొందుచున్నాడు.”

— (గీతా భాష్యము : 4-9)

భగవంతుడు తనను ఆశ్రయించుటకు విరోధులగు పాపములను బోగొట్టు  
కొనవలయునని చెప్పియుండుటచేత, జీవుడు మొదట తనకు గలుగు  
అనురాగము, భయము, శ్రోధములను బోగొట్టుకొనవలయునని యిదిత  
మొనర్పబడినది. విషయాంతరములందు ప్రీతి అనురాగమని, అట్టి  
అనురాగమునకు వ్యాఘాతము కలిగించువారిని నిరసింపవలయునను  
కోరిక శ్రోధమని. రాబోవు ఇష్టమునకు విరోధిగాని అనిష్టముయొక్క  
రాకను ఉత్పేక్షించుట భయమని చెప్పబడినది. ఇ పన్నియు భగవ  
ద్భక్తులగువారికి కలుగవని, వారు విషయాంతరములందు ప్రీతిని  
వదిలి, భయము మాని, ప్రీతికి విరోధవర్తనలైనవారియందు శ్రోధము  
లేక, భగవంతు నాశ్రయించి. భగవంతునిదే తమ చిత్తమును నిలిపి  
భగవంతుని స్వభావమైన అపహతపాపృత్వాదుల బొందుదురని, వివ  
రింపబడినది. భగవంతుడు దేవ మనుష్యాది రూపములలో అవతరిం,  
చియే తని నాశ్రయింపగోరినవారిని రక్షించు నను నియమము లేదని  
వారు తమ తమ కోరికలకు దగినట్లు పతి, పితృ, పుత్ర, మిత్ర,  
భృత్యాది రూపముగా గాని, ఆలయ, గృహ, కుటీర, కుటుంబము  
లందు వేంచేసియుండు మరియే అర్చనతార రూపమున గాని, ఏ  
విధముగా నంకల్పించుకొని ఆశ్రయింతురో, వారి వారికి ఆ రూ  
పములలోనే తాను దర్శన మొనగడునని తెలియజేసియున్నాడు.  
అంతే కాక, తన విగ్రహ చేష్టా నాశీల్యాది స్వభావ మంతయు  
యోగుల వాఙ్మనస్సులకును గోచరించునది కానప్పటికిని. తన నను  
వర్తించుటయే కోరికగా గల మనుష్యుల దరును సామాన్యములైన  
తమ చక్షురా ద్రిందయమలచేతకీ, అసగా, తము కోరినట్లు  
అలంకరించియో, ఉరేగించియో, ఉత్సవములు గావించియో, నేమి  
చియో దాని ననుభవించువారై వర్తింతురని వివరింపబడినది.

భగవంతుడు కర్మయోగము జ్ఞానాకారమును బొందు విధమును చెప్పదలచి, జ్ఞానసూత్రమును కర్మయోగమున కధికారి దుర్లభ మని చెప్పియున్నాడు.

“ఈ లోకమునందలి పురుషులందరును అనాధి కాలముగా ప్రవర్తించుచుండు తమ అనంత పాప సంచయము నశించకుండుటచేత అవివేకులై, శీఘ్ర ఫలమును గోరుచు, పుత్ర పశ్యన్నాదుల కొఱకు, స్వర్గాది ఫలము కొఱకును, యాగ దాన హోమాది సమస్త కర్మలను ఇంద్రాది దేవతలకు మాత్రమే ఆరాధనములుగా చేయుదురుగాని, ఒక్కడైనను సంసారము నందు ఉద్విగ్న హృదయము గలిగి, మోక్షార్థియై, పూర్వోక్త లక్షణము గల కర్మయోగమున నన్నారాధింపడు.”

— (గీతా భాష్యము : 4-12)

ఈ ముఖ్య లోకమునందు కర్మఫలము శీఘ్రముగా సిద్ధించునది కావున, మనుష్యులు పుత్రాదుల గోరి, యాగ దాన హోమాది కర్మలచే ఇంద్రాది దేవతల నారాధింతురే తప్ప, సంసారము ననహించుకొని మోక్షాపేక్షతో కర్మల నాచరింపడు. అనగా, ఫలనంగరహిత బుద్ధితో సమస్త కర్మలను ఆ దేవతల కంతరాత్మయై విలసిల్లు భగవంతుని ఆరాధించుట ననుష్ఠించరని విదిత మొనర్పబడినది. చాతుర్వర్ణ్య ప్రముఖమైనట్టిది, బ్రహ్మాది స్తంభ పర్యంతమైన సమస్త జగత్తు నత్వాది గుణ విభాగముచేత, తదనుగుణమైన శమదమాది వ్యాపారముల విభాగము ననుసరించియు, భగవంతునిచే నృణంబుడుచున్న దనియు, సంహరింపబడుచున్నదనియు, ఆ విచిత్రసృష్టి మొదలగు వానికి భగవంతుడే కర్త యైనను, తననుకర్త గానివానిగా గ్రహింప భగవంతుడు నిర్దేశించియున్నాడు. శ్రీభాష్యకారు లా విశేషమును విశదీకరించుచు —

ఈ విచిత్ర సృష్ట్యాది కర్మల నన్ను బంధింపవు. దేవ మనుష్యాది  
 రూపమైన సృష్టి వైచిత్ర్యము వారి వారి పుణ్య పాప రూప కర్మ విశేష  
 ములను బట్టి వచ్చినది. కాని, నావలన వచ్చినది కాదు. కావున, ప్రాప్తా  
 ప్రాప్త వివేకము చేయగ, ఈ విచిత్ర సృష్ట్యాదులకు నేను కర్తను గాను,  
 మరియును, సృష్టికి పూర్వము జీవులు కరణ కళేబరములు (దేహేంద్రి  
 యములు) లేకపోవుటచేత, దేనిని బోగించు (అనుభవించు) శక్తి  
 లేనివారై యుండగ, సృష్టవలన కరణ కళేబరములును, దానివలన  
 బోగించు శక్తియు, (బోక్తృత్వము) బోగ్య (బోగింప దగిన) వస్తువులు  
 కలిగెను. ఈ విధముగ బోక్తలైన జీవులు వాని ననుభవించుదు. వా  
 రిట్లనుభవించుట ఫలసంగాదులకు హేతువులైన వారి వారి కర్మల ననుస  
 రించియేకాని, కేవలము నా సంకల్పము ననుసరించి కాదు. కావున,  
 సృష్ట్యాది కర్మల ఫలమందును, పుణ్యపాప కర్మఫలములందును వారికే  
 రక్తిగాని, నాకు రక్తి లేదు. ఇట్లే, సూత్రకారులును- 'వై షమ్య నైర్వృణ్యేన  
 సాపేక్షత్వాత్' (2-1-34) అనుటవలన, అందరిని సమానముగా సృజిం  
 పక, దేవత లనియు, మనుష్యు లనియు, విషమముగ సృజించుటవలన,  
 ఈశ్వరునికి పక్షపాత దోషమును, దానిచే దయ లేకుండుట యను దోషము  
 కలుగగా, ఈశ్వరుడు వారి వారి పుణ్యపాప కర్మల నపేక్షించి, దాని  
 సహాయముచేతనే విషమ సృష్ట్యాదులను జేయునుగాని, తనంతట జేయదని,  
 అందువలన ఆయన కా దోషములు కలుగవని చెప్పియున్నారు. అట్లే,  
 భగవంతుడగు పరాశరులును, 'నిమిత్తమాత్ర మేవాయం సృజానాం సర్గ  
 కర్మణి । ప్రధాన కారణీ భూతా యతో వై సృజ్య శక్తయః॥ నిమిత్త  
 మాత్రం ముక్త్యేదం నాన్య త్కించి దపేక్షతే । నీయతే తపతాం శ్రేష్ఠ  
 స్వశక్త్యా వస్తు వస్తురామ్॥ (వి.పు. 1-4-51,52) అనగా, సృజ్య లయిన  
 దేవాది క్షేత్రజ్ఞుల సృష్టికి ఈ పరమ పురుషుడు కారణము మాత్రమే  
 అగును. దేవాది వైచిత్ర్యమునకో, సృజ్యభూతులైన క్షేత్రజ్ఞుల (జీవుల)  
 ప్రాచీన కర్మశక్తులే ప్రధాన కారణ మగును. కావున, సృష్టికర్త యగు  
 భరమ పురుషుని విడిచి, ఈ దేవాది క్షేత్రజ్ఞ వస్తువు, దేవాది విచిత్ర

భావము కొఱకు వేరొక విశేష కారణమును అపేక్షింపడు. స్వగతమైన ప్రాచీన కర్మకర్త చేతనే దేవాది వస్తు భావమును, ఆ యా రూపమును పొందింపబడుచున్నదని అర్థము. ఈ చెప్పబడిన విధముగా, సృష్ట్యాదులకు కర్తనయ్యును, కర్తకాని వానినిగను, సృష్ట్యాది కర్మఫలసంగము లేనివానినిగాను, ఎవడు నన్నెఱుగుచున్నాడో, వాడు కర్మయోగారంభమునకు విరోధులును, ఫలసంగాదులకు హేతువులు నగు ప్రాచీన కర్మలనుండి విడివడును." — (గీతా భాష్యము. 4-14)

సృష్ట్యాది కర్మలు తనకు సంబంధించినవి చెప్పిన పరమాత్ముడు, భోక్తృలైన జీవులు భోగ్యవస్తువులను భవించుటకు, ఫలసంగాదులకు హేతువులగు వారి వారి కర్మల ననుసరించియే కాని, తాను సృష్టికర్తయైనను, దేవాది విచిత్ర సృష్ట్యాది కర్మలను, వాని ఫలములను తన వలన కలుగునవి కానందున తాను కర్త కానని వివరించి యున్నాడని సాయించిరి. ఇక్కడ హేతువు సామాన్యమని విశేషమని, రెండు విధములుగ తెలియజేయుబడినది. నానావిధములైన మొలకలకు భూమి, జలము 'సామాన్య హేతువు' అనియు, వాని బీజములు 'విశేష హేతువు' అనియు, ఆ విధముగనే సృష్ట్యాదులకు ఈశ్వరుడు సామాన్య హేతువని, ఆ సృష్ట్యాది వైచిత్ర్యములకు వారి వారి వుణ్యాసావకర్మమే విశేష హేతు వనియు విప్పిచెప్పబడినది. సృష్ట్యాదులకు ఈశ్వరుడు సామాన్య హేతు వగుటవలన కర్త అయినప్పటికిని, ఆయన విశేష హేతువు కానందున, కర్త కాకయున్నాడని, అందువలన 'కర్త నయ్య కర్తను కానని' చెప్పియున్నాడని విపులీకరించబడినది.

మోక్షసాధనభూతమగు కర్మస్వరూపమునుగూర్చి, దానియందంగర్గతమగు ఆత్మయాథాత్మ్యజ్ఞానమునుగూర్చి విద్వాంసలే భ్రమకు జెరుగుచున్నారని, ముముక్షువు అనుష్ఠింపవలసిన కర్మయొక్క ప్రకారము నెఱుగుట కష్టమని తెలిపి, భగవంతుడు కర్మ, ఆకర్మ, వికర్మల

స్వరూపమునుగూర్చి వివరించియున్నాడు. 'కర్మ' యనగా, మోక్ష సాధనమును కర్మయోగమని, 'అకర్మ' యనగా - ఆ కర్మయోగమందు అంతర్భూతమై, ప్రధానాంశమైయుండు ఆత్మజ్ఞానమని, 'వికర్మ' యనగా నిత్యములనియు, నైమిత్తికములనియు, కామ్యములనియు - వానికి సాధనభూతముగు ద్రవ్యార్జన యనియు ఈ విధముగ పెక్కు గీర్ణుల నుండు కర్మయని తెలియజేయబడినది. ఈ నిత్య నైమిత్తిక కామ్యద్రవ్యార్జనాది కర్మలు ఫలభేదమునుబట్టి పెక్కు విధములుగా నున్నను, అవి యన్నియు మోక్షమే ఫలముగా గలిగియుండుటచేత, మోక్షసాధనములే యగునట్టివని, ఒకే అనుసంధానము కలిగియుండ నలయునని వివరింపబడినది. కర్మను, అకర్మను గూర్చి భగవంతు డాన తిచ్చిన విశేషమును శ్రీభావ్యకారు లిట్లు సాించియున్నారు :-

"కర్మము చేయుచుండగానే దానియందు ఆత్మజ్ఞానమును, ఆత్మజ్ఞానము వర్తించుచుండగానే దానియందు కర్మమును ఎవడు చేయుచున్నాడో, (కర్మమును చేయుచున్నప్పుడే అందు ఆత్మయాధాత్మ్యమును అనుసంధించుటచేత దానిని జ్ఞానాకారముగాను, ఆత్మజ్ఞానము కర్మయోగమందు అంతర్గత మగుటవలన దానిని కర్మాకారముగాను ఎవడు చూచునో) వాడే మనుష్యులందు సర్వకాత్రముల నెఱిగినవాడు. వాడే మోక్షార్థుడు. వాడే సకల కాస్తోక్త కర్మల నాచరించువాడు." — (గీతా భాష్యము 4-18)

కర్మ కరచరణాదులచే అనుష్ఠింపబడున దని, జ్ఞానము మనస్సుచే అను

సంధింపబడున దని, రెండును ఒకదానితో నొకటి అన్వయింపనందున, వేరు వేరు విధములైన రెండింటిని ఏకకాలమున చూచుట శక్యమా? అను సంశయమునకు సమాధానముగ - చేయుచున్న కర్మయందు జ్ఞానమును చూచుట అనగా, అకర్మమును చేయుచున్నప్పుడే అందు ఆత్మయాధాత్మ్యమును అనుసంధించుటచేత దానిని జ్ఞానాకారమైన దానిగా చూచుట అని, అనుసంధింపబడుచున్న జ్ఞానమునందు



కర్మయోగమునం దంతర్గతమై యుండుటవలన దానిని కర్మాకారముగా చూచుట అని తెలియజేయబడినది. అందువలన, రెండిటిని ఏక కాలమున పొనగొనుచున్నది. కేవల కర్మగాక, ఆత్మజ్ఞానముతో గూడిన కర్మయే ఉపాయముగ విధింపబడి యుండుటవలన, ఒకటికి మరొకటి అపేక్షిత మగుటవలన, ఒకటి అనుష్ఠించినపుడు మరొకటి అపేక్షితము కాకపోదని తెలియజేయబడినది. దీనివలన ఒకదానితో మరొకటి అన్వయించియే యుండునని, ఒక్కడే పోవుట, చూచుట, వలుకుట మొదలగు కర్మ లన్నియును ఏక కాలమున చేయుట కలదు కావున ఒకటి అనుష్ఠించుచుండగా మరొక్కటి చూచుట దుష్కరము కాదని తెలియజెప్పబడినది. అందువలన, కర్మను చేయుచుండగనే దాని కర్త యగు ఆత్మయొక్క స్వరూపమును అనుసంధించుటచే కర్మజ్ఞానములు రెండును సునంపన్నము లగుచున్నవని వివరింపబడినది.

ప్రత్యక్షముగ చేయుటకున్న కర్మలు జ్ఞానాకారము నెల్లు పొందుచున్నవో భగవానుడు విశదీకరించుచు, ఎవడు ఫలసంగ దేహత్మభ్రమ రహితుడై కర్మలను చేయుచున్నాడో వాడు జ్ఞానోగ్ని కలవాడని చెప్పుటవలన, అట్టి ఫలసంగాది రహిత కర్మము జ్ఞానాగ్ని కల దగుచున్నదని తెలియుచున్నది. అందువలన, వాడు కర్మాంతర్గతమైన ఆత్మజ్ఞాన మనెడి అగ్నిచే, మోక్షవిరోధులైన ప్రాచీన కర్మలను దహించినవాడని స్పష్టీకరింపబడినది.

“కర్మఫలసంగమును వదలి, నిత్యుడగు తన ఆత్మయందే తృప్తుడై, అస్థిరప్రకృతియందు ఆశ్రయబుద్ధిరహితుడై, ఎవడు కర్మలను చేయునో, వాడు కర్మలయం దాభిముఖ్యముతో ప్రవర్తించినను ఒక్క కర్మను చేయనివాడే అగును. కర్మానుష్ఠాన వ్యాజముతో జ్ఞానాభ్యాసమునే చేయు వాడని అర్థము.” — (గీతా భాష్యము : 4-20)

“పరాభినంది లేనివాడై, చిత్తమును - మనస్సును నిగ్రహించినవాడై, ఆత్మయే తనకు ప్రయోజనముగా గలిగి, భోగ్యోపకరణము లగు సమస్త ప్రకృతి ప్రాకృత వస్తువులందు మమత లేనివాడై, యావజ్జీవము శరీర సంబంధమగు కర్మమాత్రము చేయుచుండువాడై, సంసార బంధరూప మగు పాపమును బొందడు. జ్ఞానయోగ సాహాయ్య మవసరము లేక, కేవలము కర్మయోగముచేతనే ఆత్మరూపము నుదర్శించుచున్నాడని అర్థము.”

— (గీతా భాష్యము. 4-2-1)

“శరీర దారణమునకు సాధనముగా యత్నము లేక తనంతట లభించిన, వస్తువు ఏ కొంచమైనను వానితో తృప్తిబొందినవాడై, సాధన సమాప్తి వరకు ప్రోసీపుచురాని శిశోష్ణ ద్వంద్వములను సహించుచు, తనకు అనిష్టములు గలుగుటకు తన కర్మమే హేతువని తలచుటద్వారా పదుల యందు మాత్సర్యము లేక, యద్ధాదికర్మలందు జయోదులు సిద్ధించినను, సిద్ధించకున్నను సమ చిత్తత్వము గలిగియుండువాడు కర్మమునే అచరించి యున్నను, జ్ఞాననిష్ఠ లేకున్నను సంసారమున బంధింపబడడు.”

— (గీతా భాష్యము : 4-21)

ఆత్మజ్ఞానము నెలకొన్న మనస్సుగలవానికి, ఆత్మేతర వస్తువులం దాసక్తి లేక, నిఖిల పరిగ్రహములకుండి విడివడి, ఇదివరకు చెప్పబడిన యజ్ఞయాగాది కర్మలనెఱవేర్చుటకు వర్తించువాడగు పురుషునికి బంధహేతువులగు ప్రాచీనకర్మ లన్నియు విశ్చేషముగా క్షీణించునని విప్పిచెప్పబడినది.

భగవంతుడు సాక్షాత్కార రూపమైన ఆత్మయాధాత్యైసివయ జ్ఞానముయొక్క లక్షణమును వివరించియున్నాడు. శ్రీభాష్యకారులు దాని నిట్లు స్పష్టీకరించియున్నారు :-

“ఆ జ్ఞానమును దెలిసికొని మరల నిట్లు దేవ మనుష్యాది శరీరములు మొదలగు వానినే ఆత్మలుగా భ్రమించునట్టియు, దానివలన మమత మొదలగు వానికి అస్పృహమైన అజ్ఞానమును నీపు పొందవు. దానివలన దేవ మనుష్యా

గలవు. ఆనగా, ప్రకృతిబంధమును వీడి, జ్ఞానైక స్వరూపుడవగు నిన్ను కనుగొనిన పిదప, స్థాలీపులాక న్యాయమున నీవలెనే తక్కిన ఆత్మలన్నియు జ్ఞానైకాకారములై నను-సమానములై యుండుట కనుగొందును. ప్రకృతి బంధ దోషమువలన ఆత్మలన్నియు దేవతలని, మనుష్యులని నానాభేదములుగ నున్నాను. అవన్నియు జ్ఞానమే స్వరూపముగా గలిగి యున్నందున ప్రకృతిబంధదోషము తొలగినంతనే అన్నియు జ్ఞానైకాకారములై యుండును. ప్రకృతి సంసర్గ దోషము వీడిన ఆత్మల రూపములన్నియును సమానముగానే యుండునని 'నిర్దోషం హి సమం బ్రహ్మ, తస్మా ద్రూపాణి తే స్థితాః' (5-11) అని చెప్పబడినది. దేవ మనుష్యాద్యాకారములలో అనుసంధింపబడు భూతముల నన్నింటిని నాయందే చూచెదవు. పరిశుద్ధములగు ఆత్మ వస్తువులన్నియు నా స్వరూపమువంటి స్వరూపమునే కలిగియుండును. అందువలన, నన్ను చూడగా తక్కిన ఆత్మస్వరూపములన్నియును నావలెనే యుండుట కనుగొందువు. ఈ విశేషమే 'ఇదం జ్ఞాన ముపాశ్రిత్య మమ సాధర్యం మాగతాః' (14-2) అని చెప్పబడుచున్నది. ఈవిధముగనే 'తదా విద్వాన్ పుణ్యపాపే విధూయ నిరజ్ఞనః పరమం సామ్య ము.పైతి' (ము.3 - 1 - 31) ఇత్యాదులందు నామరూపములు వీడిన ఆత్మవస్తువునకు పరస్వరూపముతో సామ్య ముండుట తెలియచున్నది. కావున, ప్రకృతి వినిర్ముక్తములైన పరిశుద్ధాత్మ వస్తువులెల్ల పరస్పరము సమానముగాను, సర్వైశ్వరునితోను సమానముగా నుండును." — (గీతా భాష్యము : 4-35)

అందువలన సర్వ సామ్యములనా నాశనము చేయు ఆత్మజ్ఞానముతో నమూనమగు వస్తువు ఈ లోకమున లేదని చెప్పి, గురూపదేశమున జ్ఞానమును బొందికవాడై, ఆ జ్ఞానమును వృద్ధి బొందించుకొనుట యందు త్వర గలవాడును, దానియందే నియత మానసుడై తదితర విషయములనుండి ఇంద్రియములను మరలించుకొన్నవాడై, పూర్వోక్త లక్షణములచేత పరిశుక్ల దశను బొందిన పురుషుడు క్షీణముగ

జ్ఞానమును బడయుచున్నాడని తెలియజేయబడినది. అంతే కాక, అట్టి జ్ఞాని శ్రీఘృకాలమున కర నిర్వాణమును బొందుచున్నాడని వివరింపబడినది.

## 8. ముగింపు

భావ్యము సిద్ధింపజేయు ప్రయోజన మేమో ఒక సంస్కృత శ్లోకమున చెప్పబడినది :-

"సూత్రార్థో వర్ణితే యత్ర వాక్యై స్సూత్రానుకారిభిః |

స్వపదాని చ వర్ణ్యంతే భావ్యం భావ్యవిధో విదుః ||

ఈ నిర్వచనము సూత్ర వ్యాఖ్యానముల కనువర్తించునదై నను, శ్లోక వ్యాఖ్యానములకును అనువర్తించును. భావ్యము మూల విషయము ముఖ్యార్థమును మూలానుసరణమైన కదనంయుతమగు వాక్యవివరణలతోఁ బరిపూరించుచును. అక్కడక్కడ అవసరమగుచోట్ల సందర్భానుగుణ్యమగు కదప్రయోగము వలన విషయ వివరణ భాసించుచుండునని రాత్పర్యము. శ్రీమద్రామానుజ యతిచంద్రుల భావ్యము - ఈ ఉద్దేశ్యములను నర్వవిధముల నెఱవేర్చుచున్నందున, మిక్కిలి శ్లాఘ్యమైనది. గీతాభావ్యమును కరిశీలించినవారికి ప్రతి శ్లోకముతోని ప్రతి పదమును ప్రయోగాత్మకముగా వివరింపబడుటయేకాక, సందర్భము ననుసరించి శ్లోకార్థము విశేషముగా వివరింపబడినట్లు విదితమగును. ఈ విధముగా గీతాభావ్యము విశదమై, విఖ్యాతమై, సుసంగతమై, నిర్గుతమై, పౌండిక గలదియై విరాజిల్లుచున్నది. అంతే కాక, ఈ గ్రంథము శ్రీమద్రామానుజ యతిచంద్రుల కలిభా పాటవమున కొక దృష్టాంతమై యుండి, వారి అశేషజ్ఞాన విశేషమునకు, భగవద్భక్తి పారమ్యతకు, కరికుక్య ధ్యాన చింతనకు ప్రధాన దర్పణమై, సార్వకాలికమైన ఉత్తమ ప్రబోధ మొసర్చి సాధకుని నన్మార్గ గామిగా చేయు ఉత్తమ గ్రంథముగా జమై అలరారుచున్నది.

# గీతా రహస్యము

( శరణాగతి )

‘కవి రత్న - కవి శేఖర - సుధీమణి’

శ్రీమాన్ గుడిమెల్ల రామానుజాచార్యులు



ఈ కడ నాలోచించుగ

నకలోపాయంబు లందు శరణాగతియే

సుకరము భగవ దనుగ్రహ

సుకృతము నందింప మూల సూత్రం బిదియే.

అరయంగ సిద్ధోపాయము

శరణాగతి న్యాయ మనియు, శరణ వరణమున్,

మరియు - న మనస్సన, యావ

ద్యర నిశ్చేపంబు నాఁ బ్రపత్తికిఁ జెల్లున్.

పీనికి కాల నిర్ణయము, దేశ విచారము, శుద్ధ్యశుద్ధి, శ్రీ  
భా నియమంబు లే దనియు, గా కిక - ఇం వధికారి నిర్ణయ  
జ్ఞానముకూడ లేదనియు గన్పడుచున్నది - భక్తికన్న ని  
ద్దానికి వేయి రెట్లుగ ప్రధానముగా వచ్చియుండు రుత్తముల్.

ఏ నిమిషంబునందు భవ మెల్ల నిసీ యని గానిపించునో  
దా నపు డీ ప్రపత్తికి ప్రధానుడు ; శ్రీ భగవత్ప్రవృత్తి కిం  
తేని విరోధిగా దన, ప్రవృత్తి నివృత్తిని జేయకున్న ని  
ద్దాని ప్రపత్తి యందురు తథా విధ తత్త్వ రహస్య పారగుల్.

ఫలము సమానమైనను ప్రవృత్తికి, భక్తికి, వేయిరెట్లుగా  
వలయు శ్రమంబు - భక్తికి ప్రపత్తియే, శ్రీ భగవత్ప్రపత్తి

గతి యన సాన వాచకము గావున, పత్తి కి జ్ఞాన మర్థ మీ  
క్షితిని ప్రపత్తి కర్తము ప్రకృష్టపు జ్ఞానము పిండితార్థమం  
దతని సమాశ్రయించుటయే యాత్మకు ముఖ్యముగా గనంబడున్.

భావ మనేక రీతులుగ వ్యాకుల మండగ నర్జునుండు నే  
త్రోవ శరణ్యమౌ తనకు దోచక దిక్కులు చూచుచుండ - 'మా  
మేవ'యు, 'మన్మనా భవ'యు 'మా శుచ' యున్, 'వహా మ్యహం'  
బీ విధి నిర్వచించి రచియించెను శౌరి ప్రపత్తి యోగమున్.

ఉండిన దీ ప్రపత్తియే కఠోపనిషత్తున - 'నాయమాత్మ' గా  
ముండకమందు నీ విషయ మున్నది - శ్రీ భగవత్కృపాబలం  
బండగ నిల్చియున్న మన యామున ముఖ్య మహాత్ము లెల్ల రిం  
దుండి తరించినా రితర యోగము లెల్ల శ్రమైక సాధ్యముల్.

ఏ నపరాధ జాలముల కెంతయు నాలయ మాటచేత నుం  
తైన ద్వదాప్తి సాధన ధనంబును జెందనివాడ నౌట నీ  
వే ననుఁ జూడకున్న గతి యే మని చింతిలువాడ నౌట నే  
మైన సుసాయ మీవె యను యాశనయే నుమి న్యాస మున్నచో.

కాన, ప్రపత్తి యోగమును గొంచినవాడు దివానిశంబు స్వా  
ధీనత నుండగా, మఱను దేహ మరోగత నుండగా హరిన్  
ధ్యానము నేయునేని, స్మృతి తప్పిన వేళ నతండు కావ సా  
మాణము రీతిగా బడిన సంస్మృతి నేయు వరాహమూర్తియే.

'స్వపురుష' మటన్న పద్యము ప్రపన్నుల పాలిటి పారిజాతమే  
వివ దుదయంబు లేక, యరవింద దళాక్షుండు కంటి రెప్పనా  
నెప్పుడు సహిష్ణు నేయు - మరణించిన పిమ్మట, సర్పిరాది ది  
వ్య పథము బట్టి వానిని న్యయంబుగ వోడ్కొనిపోవు స్వామియే.

మున్ను గజేంద్రుడును మొసలి పోరుకు తాళక, స్వాత్మ రక్షణ  
 న్న-శ్చ ప్రయత్నుడై తుదకు స్థైర్యము వీడి, నగంబు చచ్చి, లో-  
 విన్నదనంబు దోవ విలపించుచు, దాను బ్రవత్తి నేయ శ్రీ  
 మ స్మరినాయతేక్షణుఁ డమాంతముగా గనువట్ట ముంగిటన్.

స్నానము లేదు, శుద్ధ వననంబు ధరింపను లేదు, ద్రావదీ  
 మానిని స్వాత్మ రక్షణను మాని, నభాశ్శలి నట్ట నిల్చి, 'కృ  
 ప్తా ! న నుపేక్ష నేయ దగునా ?' యని పిల్చె; విభీషణుండు తా-  
 నా నభముండు నిల్చి శరణాగతి చేసి కనన్ గృతార్థులన్.

కురమ దయార్ద్రుడై న భగవంతుఁ డహర్నిశ మెంతమాత్ర మే  
 మరక మదీయ సంస్మృతిని మానవు లెవ్వరు నేయజాలరం  
 చరసి శ్రమంబు లేని శరణాగతియొగ మనుగ్రహించె, దు-  
 స్తర భవ లాపణాంబునిధి చాట దలంచిన నావ యిద్దియే.

తాను సమస్త భారము గదాధరు మీఁదన నిల్చి, యొగమం  
 దైనను, క్షేమమం దయిన ఆర్తి వహింపక స్వాశ్రమార్హ ని-  
 ప్తా నియమాళిమాత్రమునె నల్పుచు తత్ఫల మందు తృప్తి నుం-  
 త్రేనను లేక యుండు నిబ తల్లి యెడిన్ గల చంటిబిడ్డనా.

ఇతరుండు తీర్పలేదు మ దభీష్ట మటం చేద నిశ్చయించి, తా-  
 నతులిత ప్రత్యయంబున శ్రియఃపతి నొక్కని రక్షకంబుగా  
 మతి దలపోసి - 'నీవె యిక మాకు శరణ్యుడ' వంచు యాచనా  
 సతి గని గోరుచున్న 'శరణా గతి' యందురు దీని ను త్రముల్.

భగవ దనుగ్రహప్రికి ప్రపత్తియె ముఖ్యము - జీవు లెందరే  
 నగతి కృశించుచుండ శరణాగతిగద్య వచించె, దీనిచే  
 నుగమముగా యజేంద్రుఁ, డరిసూదనుడును తుది నీ ప్రభావమే  
 స్వగదిత గీతయందు నుపపాదన చేసెను సర్వ ధర్మగా.

కాక, మనోక్క్ చిత్రమట గన్నడుచున్నది, 'మాంహిసార్థి'యన్  
 శ్లోకము సూడగా నికను శూద్రులు, స్త్రీలును, పాపయోనుల  
 గాక, నమస్త జంతువులు గట్టిగ వాని వరించెనేని, గీ  
 తా కథితానుసారముగ తప్పక గాచుగదా దయాబియె.

ప్రాణము బోవువేళ భగవంతుని సంస్మరణంబు భక్తుడౌ  
 వానికి తెన్న గావలె ప్రకన్న న కీ విషయంబునందు నే  
 మీ నియమంబు లేదని వచింతురు ; కాననె యజ్ఞమూర్తి భూ  
 మానిని కిట్లు చెప్పి చరమంబును పూర్వ 'మహం స్మరామి'గా.  
 దోనము తెన్ని యుండినను తోటి సుహృద్ స్మణు లొప్పకున్న నే  
 మోనము చేసియో, నను సమూలముగా హత మార్చునున్న నా  
 భాసవు మైత్రితో నయిన వచ్చినచో నటువంటివాడె నా  
 దాసుడను 'న త్యజేయము కదాచన' రాఘవ సూక్తి వింటిరే !

'అరయ తవాస్మి'యంచు నెవడై ననుగాని న నొక్క సారియే  
 శరణము వేడెనేని యదె చాలును - నే నభయంబు గూర్చు, ఈ  
 ధరణి నమస్త భూత సముదాయమునుండి వ్రతంబు నాకు నీ  
 వర కది తప్పలే దటుల వాకొన నెవ్వ డికేమి కావలెన్ !

మానవజన్మ మెత్తు టొకమాత్రము సాధ్యము కాదు-యెన్నియో  
 హీనముత్తమ యోనుల జనించి జనించియు చచ్చి చచ్చి, నా  
 నా నరకానుభూతిని పునర్జన్మననీ జతర ప్రవేశ ఘో  
 రాశల బాధ నొందుచు వనంత వనంతము లేగుచుండగా.

ఎనుబది నాల్గు లక్ష లను చెంతురు యోనుల గాని, యెన్నియో  
 కనబడకుండ నున్న వొక కల్పము దాక జనించుచున్న తీ  
 రనివి నహస్ర రీతులుగ ప్రాణి పునర్భవమున్ బునర్జన్మ  
 గని రథచక్ర మట్లు తిరుగాడుచునుండు నిదే విధంబుగన్.



బోవుచు నేకరించు శుభ వుంజము కొంచె మెటుంగకుండ ప  
ద్మా విభుఁ డంతమాత్రమున, తా నది హేతువుగా గ్రహించి, యీ  
జీవుని జన్మవేళ వికసింపగఁజేయు ననుగ్రహేక్షణన్.

తాదృ గనుగ్రహంబున గతంబును సర్వము పారజూచి ని  
ర్వేదముతోడ నిట్లు విలపింప దొడంగును జీవుఁ డక్కటా !  
మేదిని నెన్ని యోనుల సమేధ్యములోఁ బడి కొట్టుకొంటినో !  
నాది శరీర మెన్ని దహనంబుల బూడిద రాసు లయ్యెనో !

ఎందఱు కేను బుట్టితి నో ! యెందఱు తండ్రులొ తల్లు లెందఱో  
యెందరు భార్య లై రో ! కడుపెందరు గాల్చిరో ! యెంతమంది కే  
నిందు కృశించినాడనో ! నిహీనపు జన్మము లెన్ని యెత్తి నే  
మ్రుందితి నోగదా ; తుదకు మర్త్యుడనై ఫల మేమి గాంచితిన్ ?

ఏ చనుబాలు ద్రావి తను వృద్ధిని గంటినో ! దానితోడ దో  
బూచుల నాడుచుంటి నెట పుట్టితి నో ! యట సీచ దృష్టితో  
చూచుచునుంటి నీ విషయ శోధనతో బడియుండు నా కింకన్  
గోచర మాట చూడ యమ కూటముగాక మరొక్క టుండునే ?

పెట్టిన పెండ్లిగా దలచి, పెట్టకపోయిన దిట్టిపోయు దో  
బుట్టువు, లాలు బిడ్డలును, బోయెడు వేళను గాని, కాటిలో  
కట్టెల గాల్చునప్పుడును గాని, త దాపద మాన్పు లేరె నా  
కట్టి మమత్వ మేల యని యెంచితి, నే నర జన్మ మెత్తియున్.

జేనెడు పొట్టతోసమయి చేసిన నేవయు నింత లంత సం  
తానము చూచుకొన్న మమతా సిత్తియున్, బరివార వృద్ధియున్,  
ప్రణానతీ కుచోరు వరిరథంబమున్ సుఖమంచు నెంచితిన్  
గాని, శుగాకరంబు లవి కర్మ సమృద్ధికి మూల సూత్రముల్.

స్వీత గతాగత శ్రమలచేతను తాపిత శూల ముద్గరా  
 ఘాతముచేత ఘోర వరకంబున నే విధి నేడ్చుచుందునో  
 యాతన యాప మెత్తి, యవురా! యమకింకరు లేమి నేతురో?

బాల్యము పోవు నూరకయె, ప్రాయములో విషయానుభూతి చా  
 పల్యము హద్దు మీరు నిక, వారకమో బహు భామయారి ని  
 ర్మాల్యము రీతిగా బనికిమాలినదై కనిపించు - జన్మ సా  
 ఫల్యము గాంచు తెట్లు? భగవంతుని జేరుట యెట్లు మానవుల్?

ఇంత దురీషణార్తి దపించెడు న న్నెవ రేగుడెంచి ర  
 క్షింతురు? కాలదూత లగుపించిన నేడ్చెడు పన్ను నేరు త  
 ప్పింతురు? నర్వ మివ్వ దరవింద దళాక్షుఁ డెఱుంగఁ జెప్పె, నా  
 స్వాంతము త్రిప్పకొందు హరిపై పని కర్మలు నేయు నంతటన్.

కాని, ఫలాభిలాష యయి, కర్మలు నేయ నుపక్రమించి న్వ  
 ర్గానకు బోయి, యందున నుఖస్థితి నందుచునుండు నంతలో  
 క్షీణత జెందు పుణ్యములు - జేతును దా మరలన్ ప్రపంచ మీ  
 గానుగ నిట్లు దా నలిగి కర్మ ఫలంబులపై విరక్తుడౌ.

అప్పుడు కర్మలన్ భగవ దర్పణబుద్ధి ఫలాభిలాషతో  
 నొప్పక నేయుచుండును - త దుత్తమ కర్మ కనేక జన్మలన్  
 గుప్పలు కూడియున్న దొనగుల్ పరిపూర్తిగ బోయి చిత్తమగ  
 దుప్పతిలున్ బ్రశాంత మగు నున్నతమా పరిశుద్ధి సత్వమున్.

అ పరిశుద్ధి గల్గు హృదయంబున దేహ వియక్తమైన చి  
 ద్రూపము యోగశక్తి సవలోకన నేయుచు హృ త్సరోరుహ  
 వ్యావృత భార్గవీ రమణ భావన నేయ నుపక్రమించి, చిం  
 తా పరిణామ సంతతి వనంత విరాగము నొందు నెంతయున్.

ఆ విధి జ్ఞాన యోగమున నభినుతా హృదయేశు తైలధా  
రావ దఖండ సంస్కృతి పరంపరతోడ దివానిశంబు సం  
భావన నేయుచున్న, సదే భక్తి యనంబడుకాని, వాని కీ  
త్రోవయు కష్టసాధ్య మయి తోచ, విచారణ నేయు నెంతయున్  
ముందు స్వధర్మ నిర్వహణమున్ జరిపించిన జ్ఞానయోగి కా  
నందము గల్గు, దాని మనంబున గల్గు విరాగ భావ, మి  
ట్లొందినగాని భక్తి యను యోగము కలదు - యంత దాక నీ  
బొందిన ప్రాణ ముండెడినొ, పోయెడినో యెవడె నెఱుంగునే !

కావున, భక్తి యోగ మతి కష్టము గాన, తదాపి నుండి నా  
భావముపూర్తిగా మలపి, పాంథుడ నయ్యెద న్యాస యోగ మన్  
ద్రోవకు - యామునాది సుహృదుల్ నడయాడుట కాలి బాటయై  
పోవుట కెంతయేని శ్రమమున్ గలిగింపక హాయి గూర్చుటే !

ఆ సభినేక్షణుండె శరణాగతి కర్తృఁడు - వాఁడు సర్వ క  
ల్యాణ గుణాకరుండును, శ్రియఃపతియున్, జగదీశ్వరుండు - నీ  
ప్రాణి కుసాయ మాచు వ్రతిబంధములన్ తొలగించి, మోక్షము ల  
క్ష్మీనిధి గూర్చువాఁడు చిదచిక్కయ దేహుఁ డశేష శేషియున్.

కొడుకును హింస బెట్టు జనకున్ సహజస్మృతి బట్టి, పెద్దగా  
నిదుముల బెట్టు భ్రాతను వధించి, మహాపదలయందు వచ్చి, తో  
డ్పడెడు సతతంజె సర్వ విధ బంధువుగాని, సుతాదు లేడ, యె  
క్కడి తలి దండ్రు లేటి సహకారము లంతయు ఖాడకుంటిమే !

ఆతఁడె తండ్రు, రక్షకుఁడు, నాతఁడె శేషియుకూడ, వాఁడె నా  
కాతఁడె భర్త, జ్ఞేయుఁడును స్వామియు వాఁడె, ధారకుం  
డాతఁడె, యాత్మ సైత, మత, డాతఁడె భోక్తయు గాన, వానినే

ఏ సనుకూల రీతి జరియింతు నికన్ బ్రతికూలభావ మిం  
తై సను లేక వీడెదను నమ్మెడ రక్షణ నేయు నంచు నన్  
ద్రాణము నేయఁగోరెద భరంబు సమస్తము నన్నదీయఁజు  
దే నియమించి స్వామి కడ దీనత సూపెద నాత్మ శుద్ధితో.

శ్రుతులు స్మృతుల తదాజ్ఞ లయి శోభిలుచుంట నలంఘనీయముల  
క్షీతి సకలాశ్రమసులకు జేయక మానితిమేని, వాని శ్రీ  
పతికడ దోషమున్ నలుపు పాపుల మాదుము - న్యానయోగ స  
శ్రుతుసకుగూడ నిత్యములు నేయక తప్పదు వీనమేనియున్.

యోగములందు న్యానము మహోత్తమమైనను, గర్మలన్ ఫల  
త్కాగ మొనర్చి చేయవలె సంతియగాని యింక స్వరూపత  
స్త్యాగము నేయరా దటుల నల్పిన తప్పదు ప్రత్యవాయ మీ  
యోగికి ప్రోద్దు ప్రోవ ద్వయ ముండిన జాలును సార్థకంబుగా.

జనము గూర్చి గాని, మృతినంగతి గూర్చియు గాని, లోన వే  
దన బడరాదు - జన్మ మృతి తంత్ర మవార్యము - జన్మతోడ జీ  
వనము నొసంగినాఁడు భగవంతుఁడు - పూర్వము పెట్టకుండలే  
దని యిపు డేడ్వరాదు - శరణాగతుఁ డీ విధి నెంచగావలెన్.

అరయఁగ దేహ భిన్నముగ ఆత్మ యొకా నొక టున్నదదియే  
నిరవయవం బచింత్యమును నిత్యము శేషము నిర్వికార మీ  
శ్వరుని నియామ్య వస్తువును జ్ఞానమయం, బజడంబు, నింద్రియే  
తరము, మనో విలక్షణము, ధార్యము, బుద్ధికి గూడ భిన్నమై.

ఇరువదిన్నాలు తత్త్వముల నేకత చెందిన దీ శరీర మ  
స్థిరము, అసంతము దుఃఖముల నృప్తికి మూలమింకన్ బునః పునః  
పరిణతి హేతువున్ విషయ దరకమున్ విఘరీత బుద్ధి కా  
కాకతమని న్యానయోగమును గాంచవలెన్ చిదచిత్స్వరూపమున్.

ఆ తరువాత బంధుజను లండలు భేహము వట్టి వచ్చుటన్  
 బాతకు తాదు రంచు భగవ ద్విషయంబున నెంతమాత్రమున్  
 ప్రీతిని జూపనీయ రని వీరిని దగ్గర జేరనీక, యం  
 జే తొలిగింపగావలె నివే శరణాగతి భాష్య సూత్రముల్.

భగవ దనుగ్రహంబునకు బాత్రులు గాక, త దర్శనావిధిన్  
 బగ గలవార లీ ప్రకృతి బద్ధులు - తాదృశు లంతమార మం  
 దగువడి మారు మొగమై చనగావలె న్యానయోగి కీ  
 వగిది తదీయ బంధము నవాననగా విడనాడి పోవలెన్.

వాని భజింపకున్న నొక పక్షములో బరికింప మంచిదే  
 గాని, తదన్య దేవుల నొకప్పుడు భావననీయరాద యీ  
 న్యానము కల్గినపై శరణాగతి కర్తుడు దేవతాంతరా  
 ధీనుఁ డొకప్పుడేని కడతేరగలేడు యథార్థ మింతియే.

విష్ణుపదాబ్జ గంధ సురభీకృత మానస వీధు లాట శ్రీ  
 వైష్ణవు లెల్ల వేళ భగవద్విషయంబున ప్రీతినుండు రే  
 తృప్తయు లేక, కావున - తదేక శరణ్యత నొంది, సత్కథా  
 జిష్ణుత గాలయాపనము నేయ దొడంగు ప్రపన్నుఁ డెంతయున్.

లక్షయమా కటాక్షమున నాశ్రయ మిచ్చి, స్వరూప సంప్రదా  
 యాక్షర తత్త్వమున్ దెలిపి, యాజగదీశ్వర పాదవద్మ నే  
 వేక్షు రసానుభూతి కలిగించెడు దేశికు నెన్నుచుండు ప్ర  
 తక్ష హరి స్వరూపుఁ డని తత్పరుఁడై శరణాగతుం డెదన్.

మన యపరాధ జాలముల మానస మందున జోపనీక, చ  
 క్కని కృప వత్సలత్వమును గాంతునిలో ప్రసరింపఁజేసి, ర  
 క్షణ మొసరించు నా పురుషకార శరీరిణి దుర్భవాబ్ధి తా  
 రిణి యగు శ్రీ పిరాట్టి పయి ప్రీతిని జూపు ప్రపన్ను డెప్పుడున్.

అరయగ నృప్తి కాలమున నాత్మ నియంతగ నాను నిచ్చి, యీ  
 కరణ కళేబరదులను గట్టిన నేసి యొసంగి, జేశికా  
 దరణ మహత్వ మిచ్చి, క్రమత స్వగుణ స్ఫూతి గల్గజేయు శ్రీ  
 హరి నెద సమ్మియుంట శరణాగతి పర్యవసాన మింతకున్.

కాని, మ రొక్క విన్నవము-కర్మము, జ్ఞానము, భక్తి యున్ దమా  
 జాని పదంబు నందుటకు సాధనమై గనిపించు, న్యాస ని  
 ప్తా నిధి కెంతమాత్ర మిది సాధన వస్తువు గాక, మోక్షమం  
 దై నను హృద్వః డొచు రచితాంజలియై నమయించు వాకొనున్.

కనుక, క్రమపత్తి యోగమును గాంచిన వానికి - తప్త భక్త థా  
 రణమును, తాస్య నామము, నికంతర వుండ నమర్పణంబు, సా  
 వన సలినాక్షమాలయు, అవశ్యముగ్రాహ్యము మూలమంత్రమున్  
 మను మణి, గీతలోని చరమంబును, భాగవతాభిమానమున్.

దానవవైరి కేను పరతంత్రుడ నౌట, స్వరూపధర్మమా  
 గాన, మదర్హ కృత్యమును గట్టిగ నేయుచు నింక న్యాసమే  
 నే నని, వేన న్యాస మని యీశ్వరుడే వచియించె, 'కిం బహూ  
 క్తేన' మహాత్ములార! యిదే తేలిక తత్త్వము న్యాస విద్యకున్.

అరయ భక్తిచేత పరమాత్మను సాధన నేతు నంచు - త  
 ద్భావము మీదబెట్టుకొను భక్తుడు నీడనట్టి భార మే  
 భారణ నేయజాల, పరతంత్రుడ నింక అకించునుండ, ఏ  
 తీరుననైన జేయు మని దీక్షత నూపును స్వామి సన్నిధిన్.

శోధన నేయ మర్కట కిశోరము వంటిది భక్తియోగమున్  
 సాధన జేయువాని సితి సర్వ భరార్పణ పూర్వకంబుగా  
 శ్రీధరునే యుపాయముగ జెందినవాడు బిడాలపోత మి  
 త్తే ధర నుడు సౌఖ్యముగ ఇర్పరకున్ గల భేద మిద్దయే.

# విశిష్టాద్వైత దర్శన వైశిష్ట్యము

‘కవిశాస్త్రిక కేశరి - ఉభయ వేదాంత విద్వాన్’

శ్రీమాన్ నల్లాన్ చక్రవర్తుల రఘునాథాచార్యుల,

వి .ఓ. యల్.



## వేదాంత శాస్త్రము

శాసించునది శాస్త్రము. వేదాంత శాస్త్రము సమగ్ర బ్రహ్మ తత్వనిరూపకము, ఉత్తమ పురుషార్థ ప్రాప్తిము అయినందున, సర్వ శాస్త్రాంతిశాయి యైనది.

## విశిష్టాద్వైత తత్త్వము

భగవద్దామానుజులచేత తమ శ్రీభాష్యమునందు ప్రవచించిత మైనది విశిష్టాద్వైత తత్త్వము. ద్వైత మనగా - భేదము. త దభావము అద్వైతము. బ్రహ్మ తత్త్వము ఏకమే పరమార్థ మని, త ద్భిన్నము అపరమార్థ మనియు తెలుపుచున్నది అద్వైత మతము. భిన్నస్వరూప స్వభావములుగల అచిత్ - చిత్ - ఈశ్వర తత్త్వములు మూడు అనియు, అందు చిదచి తత్త్వములు ఈశ్వరునకు శరీరభూతములై, పరతంత్ర ములై, అతనితో సర్వదా అవినాభావ సంబంధము కలిగియుండు ననియు, స్వాంశభూతములగువానితో విశిష్ట మగు బ్రహ్మతత్త్వము ఏకము అనియు విశిష్టాద్వైతము నిరూపించుచున్నది. జగత్సృష్టి కొరకు ‘బహుస్యాం ప్రజాయేయ’ (నేను విస్తృత రూపముగ జనింతును) అని సంకల్పించుచున్న పరబ్రహ్మము స్థూల సూక్ష్మ దశ లలో తనను జగ ద్భిన్నముగ భావించుచున్నది. ఈ జగద్రూప పరి

ణామము నిర్వికార మగు బ్రహ్మస్వరూపమునకు సంభవింపదు. కావున, సూక్ష్మ రూపమున అతనికి శరీరముగ లీనప్రాయమైయుండు చిదచి తృదార్థములకే పరిణామము మనుస్మృతి ఒకటవ అధ్యాయము లోని 'సోభిధ్యాయ శరీరాత్ స్వాత్, సిన్మత్తు ర్వివిధాః ప్రజాః' అను శ్లోకమున స్పష్టము. పరమాత్మ సృష్టికి సంకల్పించి, తన శరీరము నుండి వివిధ ప్రజలను, ప్రపంచమును సృష్టించుచున్నాడని దాని యర్థము. ఇట్లు సూల సూక్ష్మ దశలలో బ్రహ్మము చిదచి ద్విశిష్టమనియు, జగ దభిన్నముగ తనను భావించుచున్నాడనియు స్పష్టము.

ఈ సిద్ధాంతమునకు అతి ప్రధాన హేతువు చిదచిద్రూప ప్రపంచమునకును, ఈశ్వరునకును శరీర శరీరి భావము సంగీకరించుట. బృహదారణ్యకమునందును, సుబాలోపనిషత్తునందును, స్మృతి పురాణాదులందును సుస్పష్టముగ పలు విధములగు అచిత్తదార్థములను, జీవాత్మలను, ఈశ్వరునికి శరీరముగ నిరూపించు ప్రమాణములు కలవు. అవి ఇవి : —

“యః పృథివ్యాం తిష్ఠన్, పృథివ్యా అంతరః. యం పృథివీ న వేద, యస్య పృథివీ శరీరం, యః పృథివీ మంతరో యమయతి సత ఆత్మా అంతర్యామ్యమృతః.”

ఇది బృహదారణ్యకము. ఈ వాక్యమునకు తరువాత గూడ, పలు విధములగు ప్రత్యేక వాక్యములు కలవు. ఇట్లే ఈ ఘట్టమునందే —

“య ఆత్మని తిష్ఠన్ .... యస్య ఆత్మా శరీరం.”

ఇత్యాది వాక్యము జీవునకు బ్రహ్మనియామ్యత్వమును, శరీరభూతత్వమును స్పష్టముగ తెలుపుచున్నది. ఇక సుబాలోపనిషత్తునందలి—

“యస్య పృథివీ శరీరం, యః పృథివీ మంతరే సంచరన్, యం పృథివీ న



ఇత్యాదిచే ఈ విషయము స్పష్టము చేయబడినది. ఇట్లే కొన్ని స్మృతి వాక్యములు -

“జగ త్సర్వం శరీరం తే.”

“యదంబు వైష్ణవః కాయః.”

“త త్సర్వం వై హరే సనుః.”

“తాని సర్వాణి త ద్వపుః.”

ఇత్యాదులు. ఇట్లు బహు శ్రుతి స్మృతి సిద్ధ మగు జగచ్ఛరీరత్వమును ఆధారముగా గొని, సర్వ శరీరు డగు పరమాత్మ ఒకటే యనియు, ఈ దృశ్య బ్రహ్మాతిరిక్త తత్త్వాంతరము లేనందున, విశ్వప్రదైవము సిద్ధ మనియు శ్రీరామానుజుల సిద్ధాంతము. ఇచట నొక యాక్షేపము. పరమాత్మకు జగత్తు శరీర మగుట అనుపపన్నము.

“అప్రాణోహ్య మనః,” “అచక్షుశ్రోత్రం తదపాణిపాదం”

ఇత్యాది శ్రుతులు - బ్రహ్మము అశరీరమని చెప్పవలసినది! మరియు, పృథివ్యాదులు అతనికి శరీర మనుటగూడ అసమంజసమే. కాశ్రుములయందు - ‘కర్మఫలభూత సుఖదుఃఖానుభవ సాధనము ఇంద్రియాశ్రయము, పాంచభౌతికము శరీరము’ అని శరీర లక్షణము చెప్పబడినది. ఇం దే లక్షణముగూడ ప్రత్యేకముగా పృథివ్యా ద్యచిత్పదార్థములకుగాని జీవాత్మలకుగాని అన్వయింపనందున, వారు పరమాత్మకు శరీరభూతు లనుట చెల్లదు. జీవులుగాని, అచిత్ పదార్థములుగాని పరమాత్మకు కర్మఫలభోగ సాధనములు కావు. మరియు, ఆయన పుణ్యపాపక్రియల కతీతుడు. జగ ద్పృథ్విలకు గూడ శరీర శరీరి భావ హేతుక మగు విశ్వైకత్వమును చెప్పట అయ్య క మే’ అని.

పరమాత్మకు సర్వ పదార్థములు శరీరములే యని చెప్ప బహు శ్రుతి స్మృతి వాక్యములను కాదన లేము. మరి

“అశరీరం అపాణిపాదం”

ఇత్యాది శ్రుతులు, కర్మసంబంధముగ శరీర మతనికి లేదనియే అర్థము.   
 ❏ విషయమును —

“స భూత సంఘసంస్థానో, దేహోఽస్య పరమాత్మనః.”

“స సా కర్మ నిమిత్తజ్ఞః.”

ఇత్యాది ప్రమాణములనుబట్టి తెలిసికొనవచ్చును. అన్నదాది శరీర ములవలె కర్మ నిమిత్తములును, భౌతికములును గాక, భగవత్పూర్వులు స్వేచ్ఛా పరిగృహీతములై, అప్రాకృతములైన వని పై ప్రమాణ ములకు భావము. ఇట్టి వ్యవస్థను అంగీకరింపనిచో, పరమాత్మకు శరీరమును బోధించువానికిని, అశరీరత్వమును బోధించువానికిని పర స్పర విరోధము కలుగును. మరియు — ఈశ్వరునికే గాక, ముక్తాత్మలు గూడ —

“స ఏకథా భవతి, త్రిథా భవతి, పంచథా.”

ఇత్యాది శ్రుతులు స్వేచ్ఛా పరిగృహీతాప్రాకృతానేక శరీర పరి గ్రహ సద్భావమును తెలుపుచున్నవి కనుక, శరీర మన నేమో లక్షణము చెప్పవలసినదనినపుడు, కేవలము అన్న దాది భౌతిక శరీరము లకు మాత్రము పరిమితము లక్షణమును గాక, వేదాది ప్రమాణ సిద్ధము లగు అప్రాకృత భగవదాది శరీరములకుగూడ పరిమిత ఉభయాను గత లక్షణమునే నిర్వచించవలెను. పూర్వకక్షిచే చూపబడిన లక్షణము ఈశ్వర - ముక్తాత్మ శరీరములలో అవ్యాప్తము కావగ్రస్తు లగు అహల్యాదులయొక్క శిలా కాష్ఠాది రూప శరీరములయందు కావ ఫల భోగ సాధనత్వ మున్నను, ఇంద్రియాశ్రియత్వము లేదు.

ఇట్లుండ, ఈశ్వర ముక్తాత్మలకు శరీరము కలదని చెప్ప వ్రుతి వాక్యములకు కొండరు గౌణార్థకత్వమును కల్పించిరి. ప్రకృతిలోనుండు ప్రతి వస్తువు - పేరైతి, 'ఇది పరమాత్మ శరీరము' అని చెప్ప అసంఖ్యాకములగు వైదిక వాక్యములకు గౌణార్థకత్వమును కల్పించుట అనమంజనము. ఈ సలమున శ్రీరామానుజులచేత సర్వానుగతముగా నిర్వచించబడిన శరీర లక్షణ మిట్లున్నది :-

"యస్య చేతనస్య యద్రోష్యం సర్వాత్మనా స్వాధే నియంతుం, దార యింతుం చ శక్యం. తచ్చేషతైక స్వరూపం చ. తతస్య శరీరమ్."

ఏ చేతనునికి - ఏపదార్థము సర్వవిధములుగను స్వార్థమునకు వినియోగించుటకు వీలగుచు, అతనిచేతనే పోషించబడుచు, అతనికి కుర తంత్రమై యుండునో, అది యతని శరీర మనబడును. ఈ లక్షణము ప్రకారము ఈశ్వరునికి సర్వ చిదచి త్పదార్థములు విధేయములై, నియామ్యములై, పోష్యములై యున్నందున, అవి యన్నియు అతనికి శరీరము అనుటలో - ఆక్షేపము లేదు. రోగాదులచేత నియమన శక్తి ప్రతిబద్ధమైనందున, యథేష్టముగ శరీర ప్రవృత్త్యాదులు కలుగక పోవచ్చును. అంతఃకారముచేత నియామ్యత్వము శరీర లక్షణము. చంద్రకాంతాది మణి సన్నిధానమున అగ్నికి సహజ మగు దాహాకత్వ శక్తి ప్రతిబంధించబడి, తాత్కాలికముగా అగ్ని శీతలముగ తోచి నను, దానికి ఉష్ణ స్పర్శము సహజ గుణము కాదనలేముకదా ! కావున, ఇట్టి శరీర లక్షణము పరమాత్మతో అవృథగూర్తమై. తదేక నియామ్యమై, కురతంత్ర మగు చిదచి నిర్మిత సర్వ ప్రపంచమునకు

సంభవించుటచేత, తద్విశిష్ట డగు పరమాత్మకు చెప్పబడు ఏకత్వమే విశిష్టాద్వైతము.

పరబ్రహ్మము సగుణము

ఉపనిషత్తులు కొన్ని చిత్ - ఆచిత్ - ఈశ్వర తత్త్వములకు స్వరూప స్వభావములనుబట్టి భేద మున్నట్లు చెప్పుచున్నవి.

“ప్రధాన తేత్రజ్ఞపతి ధృజేశః”

“క్షరం ప్రధానం, అమృతాక్షరం హరిః క్షరాత్మనా నీశతే దేవ ఏకః.”

“న్యా సువర్ణా సయుజా సఖాయా సమానం వృక్షం పరిషస్వజా.”

“జ్ఞాజ్ఞా ద్వా సజావీక నీశా” “అజా మేకాం లోహిత శుక్ల కృష్ణాః.....

అజో హ్యేకో జషమాణో ఽనుశతే, జహత్యేనాం భుక్తతోగానుజోన్యం”

ఇత్యాది శ్రుతివాక్యములు స్వరూప భేదమును బోధించునవి. ఇక - ‘తత్త్వ మసి’ ‘అయ మాత్మా బ్రహ్మ’ ‘ఐతదాత్మ్య మిదం నర్వం, ‘నర్వం ఖ ల్విదం బ్రహ్మ’ ‘బహ్మవేద బ్రహ్మైవ భవతి’ ఇత్యాదులు జీవ ప్రపంచములతో ఈశ్వరునికి అభేదమును చెప్పుచున్నవి. ఈ అభేదమును సమర్థించుటకై, ‘నేహనా నాస్తి కించన’ ‘ఏకమేవాద్వితీయం’ ఇత్యాదులు భేదమును నిషేధించుచున్నవి. ఇట్లు పరస్పర విరుద్ధములుగ లోచు భేదాభేద శ్రుతులకు సమన్వయము కుదురదని యెంచి, అద్వైత సిద్ధాంతకారులు అజ్ఞాతార్థ బోధకములై సందున, భేద శ్రుతులు అయధార్థములనియు వ్యవస్థను చూపిరి. ఈ వద్ధిని శ్రీరామానుజు లంగీకరింపలేదు నారు ఆపాత ప్రతిభా సిత మగు భేదాభేదశ్రుతి విరోధమును ఘటక శ్రుతుల సమన్వయముతో విడదీసి వహించిరి. శరీర శరీరి భావ బోధక శ్రుతులే ఆ ఘటక శ్రుతులు. ప్రత్యేకముగ తత్త్వత్రయమునకు స్వరూప స్వభావ భేదమును భేదశ్రుతులు చెప్పుననియు, సృష్టిప్రళయములయందు స్థూల సూక్ష్మమురూపమున నున్న చిదచిత్తులను తనకు శరీరముగా

కలిగి, సర్వదా తద్విశిష్టమైయుండు కరమాత స్వభావజే అయినందునను, విశిష్ట బ్రహ్మాతిరిక్త పదార్థము లేదు. లేనందునను, అద్వైత శ్రుతులకు సార్థక్య మనియు వీరి సమన్వయము. శ్రుతులలో ఎలుగెత్తి చెప్పబడిన బహు విధములగు అనంత కల్యాణ గుణములను కరమాత్మకు వాస్తవములు కావనుట అనుచిత మని భావించిన శ్రీరామానుజులు - బ్రహ్మము సగుణమే యనియు, నిర్గుణ శ్రుతులు అతనికి హేయము లగు ప్రాకృత గుణములు లేవని చెప్పచున్నవనియు, నిర్గుణ శ్రుతులకు వ్యవస్థను చూపిరి. ఇట్టి తమ వాదమునకు ప్రమాణముగా -

“అపహత పాపా విజరో విమృత్యుస్య ర్విశోకో  
విజిఘ్నోఽపిపాప స్సత్యకామ స్సత్యసంకల్పః.”

అను శ్రుతిని ఉదాహరించిరి.

## నారాయణుడే పరబ్రహ్మము

సగుణ మగు ఈ పరబ్రహ్మము శివుడా? నారాయణుడా? దేవతాంతరమా? అను మతభేదము శ్రుతి వైవిధ్యముచేత కలిగి నపుడు —

“పూర్వపదా తస్మాజ్ఞాయానుగః.”

అను ఇత్య విభాయక వ్యాకరణ సూత్రప్రకారము ఇతర దేవతలకు సమన్వయింపరాని నారాయణ ఘట శబ్దము సుఖలోపనివత్తు, మహాలోపనివత్తు, నారాయణానువాకము మొదలగు ఉపనివత్తులలో ప్రయుక్తమైనందునను, పురుషసూక్తమున చెప్పబడిన ‘హ్రీశ్చతే లక్ష్మీశ్చ కత్నై’ ఇత్యాది వాక్యప్రతిపాదిత లక్ష్మీపతిత్వాది లక్షణముల వల్లనను ‘అగ్ని రవమో దేవతానాం విష్ణుః పరమః’ ఇత్యాది

తైత్తిరీయ సంహితాగతి వాక్యముల వలనను - శ్రీమన్నారాయణ పరత్వమునే శ్రీరామానుజులు నిర్ధారణ మొనర్చిరి. 'అంగా న్యన్య దేవతాః' అను శ్రుతిప్రకారము దేవతాంతరములు జగ చ్చరీరుడగు నారాయణునకు అంగభూతములని తెలిసిరి.

## సాధన పథము

ప్రకృతి మండలమున తాపశ్రయాభిహతుడగు జీవునకు విముక్తి కొరకు కర్మజ్ఞున యోగాంగిక భక్తి యోగము సాధన మనియు, పరమ వ్యోమ శబ్దవాచ్యము, అప్రాకృతము నగు శ్రీవైకుంఠమును జేరి, అచట సర్వజ్ఞత్వ సత్య సంకల్పత్వాది సహజ గుణావిర్భావము కలిగి, భగవత్సేవ గావించుచు, పునరావృత్తి రహితముగ శాశ్వతానందము నందుటయే ముక్తియనియు బ్రహ్మసూత్ర భాష్యమున శ్రీరామానుజులు స్పష్టికరించిరి.

## ఆచార వ్యవహారములు

శ్రీ రామానుజులచేత వరిపాపితమైన విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంతమును అవలంబించిన శ్రీవైష్ణవులు తమ ఆచార వ్యవహారాది సంప్రదాయములలో - సాంశరాత్రాగమ ప్రామాణ్యము నంగీకరించిరి. ఆ యోగమోక్ష క్రమమున భగవదారాధన విధానమును, ఆత్మకును - దేహమునకును విధింపబడిన పంచ సంస్కారములను పాటించిరి. బ్రహ్మసూత్ర వ్యాఖ్యానమును చేయుచు శ్రీరామానుజాచార్యులు సాంశరాత్రమునకు నర్వాత్మనా ప్రామాణ్యమును నిరూపించిరి. భగవద్గీత వలె, సాంశరాత్రాగమ మంతయు సాక్షాత్ భగవంస్తుభావిరూపితమైనది -

“పాంచరాత్రస్య కృత్సస్య వక్తా నారాయణ స్వయమ్.”

అను ప్రమాణమునుబట్టి తెలియుచున్నది. మరియు, విఖనన ప్రోక్త మగు వైఖానసాగమమునుగూడ ప్రమాణముగా గ్రహించి, త దను సారముగా భగవదారాధనమును, ఆచారాదులను పాటించువారు గూడ శ్రీవైష్ణవులలో ఒక శాఖగా నున్నారు.

సర్వ మానవ సముద్ధరణమునకు శీఘ్ర వహించి ఉద్యమించి గ శ్రీరామానుజులు - పాంచరాత్రాగమోక్త విధానములను అట్టి వారికి గూడ వర్తింపజేసి, తత్వారా మోక్షాధికారమును కలిగించిరి. వైదిక మంత్రానుష్ఠాన పూర్వకముగా భగవ దర్చనావకాశము వారికి లేనందున, అందులకు ప్రత్యామ్నాయముగా వరమ ప్రపన్ను లగు దివ్య గూరుల చేత (ఆళ్వారులచేత) రచింపబడి, వేద సమ ప్రామాణ్యము కలిగి, అప్పటికే బహుళ ప్రచారములో నుండిన ద్రవిడ గీతములను (పాశురములను) కొన్నింటిని అనుసంధేయములుగా నేర్పరచి, ఆరాధన విధానమును నిర్వచించిరి. ఆ యా వేద భాగములతో పాటు ఈ ద్రవిడ ప్రబంధములను గూడ భగవదాలయములలో నిత్యానుసంధేయములుగా నియమించిరి. పాంచరాత్ర విహిత వంచ సంస్కారములు లేనిచో, వేదాధ్యేత యగు బ్రాహ్మణునికిగూడ శ్రీవైష్ణవత్వము, పరమ వైదికత్వ సిద్ధియు లేదని నిర్ణయించిరి. ఈ సంస్కరణములను వైదికావైదిక విభాగము తేకుండ, సర్వ సాధారణములు గావించి, వేదచోదిత కర్మజ్ఞాన సహకృతోపాసనమునకు (భక్తి మార్గమునకు) పాక్షికత్వమును గల్గించిరి.

### తిథి నిషేధములు

శ్రీవైష్ణవులు దేవతాంతర సేవ గావించరు. ఇతర దేవతల సేవ

కారణభూతుడుగ సిద్ధాంతీకరింపబడిన శ్రీ మన్నారాయణుని యందే -

“మోక్ష మిచ్చే జ్ఞనార్దనాత్.”

ఇత్యాది ప్రమాణోక్త విధముగా కల దనియు - అంగీకరించి, శ్రీమన్నారాయణునే ఆరాధింతురు. తాము నిత్య నైమిత్తికాది కర్మలలో - తత్తద్దేవతలనుగూర్చి హోమమును చేయుచున్నప్పుడు -

“అహింసా సర్వ యజ్ఞానాం - భోక్తా చ ప్రభు రేవ చ.”

ఇత్యాది గీతోప్రమాణము ననుసరించి - తత్తద్దేవతలకు అంతర్యామిగా వర్తించు వరమాత్మకే ఈ హోమాదులు చెందునని భావింతురు. మరియు -

“యేఽప్యన్య దేవతా భక్తాః యజంతే శ్రద్ధయాన్వితాః

తేఽపి మా మేవ కౌంటేయ ! యజం త్యవిధిపూర్వకమ్.”

అని గీతలో స్పష్టముగా విధిపూర్వకము కాదని నిషేధింపబడినందున, అన్య దేవతా భజనము వీరికి అంగీకారము కాదు.

## పంచ సంస్కారములు

శ్రీరామానుజులకు పూర్వముగూడ పంచ సంస్కారాది విధానము శ్రీవైష్ణవ సంప్రదాయమున గలదు.

పంచ సంస్కార స్వరూప వివరణము :—

(1) తాపము :—

అగ్ని భక్షములగు పుత్రులకు పాపములను తీర్చుట కొరకు



## (2) పుండ్రము :—

ముఖాది ద్వాదశ స్థానములయందు భగవత్పాద దయాకృతి యగు తిలకమును శ్వేత మృత్తికతోను, నడుమ - హరిద్రా చూర్ణము తోను, సచ్చిద్రముగను - ఊర్ధ్వాకృతిగను ఆచార్య నిర్దేశ ప్రకారము ధరించుట.

## (3) నామము :—

భగవద్భాగవత దాస్యము తన స్వరూపమునకు సూచకముగా, 'రామానుజ దాసుడు - శతశోక దాసుడు - వేంకట దాసుడు' ఇత్యాది రూపములలో ఆచార్య నిర్దిష్ట మగు ఏదో ఒక పేరును ధరించుట.

## (4) మంత్రము :—

(౧) అష్టాక్షరి (౨) ద్వయము (3) చరమ శ్లోకము అను భగవద్భగవద్భాగవతి బోధకములగు మూడు మహా మంత్రములను అవట్కర్తముగా ఆచార్యోపదేశమువలన పొంది, గురువరంపరా పూర్వకముగ నిత్యము వాని ననుసంధించుకొనుట.

## (5) యాగము :—

అనుగ్రహ పూర్వకముగ ఆచార్యులచే ప్రసాదించబడిన సాల గ్రామమును, తామ్రాది మయ మగు భగవద్మూర్తులను నిత్యము త్రికాలములయందు షోడశోపచారములచే ఆరాధించుట.

ఈ శంఖ చక్రకాంక్షన - ఊర్ధ్వపుండ్ర ధారణాదులు శూద్రులకు మాత్రమే విహితము లనియు, వేద విహితములు కావనియు, పైగా - నిషేధము లనియు ఆక్షేపములు మతాంతరస్తులచేత ఉదాత్తితము

లై సవి. కాని, ఇవి బ్రాహ్మణాదులకుగూడ విహితము లనుటకు శ్రుతి పురాణాదులలో ప్రమాణము లనేకములు కలవు.

"పవిత్ర మి త్యగ్నిః, అగ్నిరైవ సహస్రారః - సహస్రారో నేమిః  
నేమినా తప్త తనుః బ్రహ్మణ స్సాయుజ్యం సాలోక్య మాప్నోతి."

— (సామ వేదము)

"చక్రం విభర్తివపుషాభితప్తం - చక్ర మాదాయాగ్నౌ ప్రతాప్య,  
బ్రాహ్మణస్య దక్షిణే బాహౌ ధారయేత్."

"పాంచజన్య మాదా యాగ్నౌ ప్రతాప్య,  
బ్రాహ్మణ బాహౌ స్యోత్తర ధారయేత్." — (అథర్వ వేదము)

"అగ్నినా వైతస్తం ద్వితుజే ధారయ న్నూర్ధ్వపుండ్ర మారభేత్.  
తస్మా ద్విరేఖం భవతి." — (శతపథ బ్రాహ్మణము)

"ధృతోర్ధ్వపుండ్రః కృతచక్రధారీ విష్ణుం పరం ధ్యాయతి యో మహాత్మా."  
— (కతవల్లి)

"య ద్విష్ణ శ్చేత్రం, తత్ర మృతాన్ని శ్వేతాం ఉర్ధ్వతాసీ త్యుర్ధరేత్.  
అమృత మేవ శ్వేతమృతాన్ని భవతి. తాం శుద్ధ జలేన ప్రణవే షుర్షయేత్. తయా  
నిత్య మూర్ధ్వపుండ్రం విభృయాత్. నాసాది కేశాంత మూర్ధ్వపుండ్రం విష్ణోః  
స్థితస్య చరణద్వయాకృతి, సా శ్రీః ప్రతిష్ఠాయై శ్రీ ర్హరిద్రాయతో హరిం  
ద్రావయతి. త జ్జలేన శ్రీ బీజే సంయుజ్య త త్సూక్ష్మరేఖాం ధారయేత్....ఏవం  
విదిత్వా యో ధారయతి, స వైదికో భవతి. స సర్వకర్మార్హో భవతి."

— (అథర్వ వేదము)

ఇట్లే స్మృతి పురాణాదులలోగూడ గల వలు ప్రమాణములను  
చూచి, 'సుదర్శన సుర ద్రుమము' మున్నగు గ్రంథములలో శాస్త్రజ్ఞు

లగు ప్రాచీన శ్రీవైష్ణవులు ఈ వంశ సంస్కార ప్రామాణికతను సాపించియున్నారు.

## భక్తి ప్రపత్తులు

భక్తి :-

శర్మయోగముచేత పరిశుద్ధ మనస్కుడై, జ్ఞానయోగముచేత నిత్యాత్మ స్వరూపము నెరిగినవాడు ప్రకృతిబంధ విచ్ఛేదకముగా భగవత్ప్రాయుజ్య లాభమునకై చేయవలసిన భగవ దుపాసనము అవిచ్ఛిన్నమై, దర్శన సమానాకారమై, యావజ్జీవ మనుక్షేయమై యుండును. ఇట్టి ఉపాసనమే భక్తియోగము. ఇది -

"తల్లభిః వివేక - అభ్యాస - క్రియా - కల్యాణ - అనవసార - అనుద్వరేభ్యః."

అను బోధాయన వృత్తి వాక్యానుసారముగా - సాధన సత్తకము చేత సాధింపబడునని శ్రీరామానుజులు బ్రహ్మసూత్ర భాష్యమున సాపించిరి. ఉపదేశ పరంపరా ప్రాప్త మగు ఈ భక్తియోగము యామునాచార్యుల కాలమునకే లుప్తమైన దందురు. వారికి పితా మహులును, ఇంచుమించు శ్రీ శంకరాచార్యులకు సమకాలికులు నైన శ్రీనాథమునులు ఈ భక్తియోగ సిద్ధులై యుండిరి. వారు తమ పాత్రులగు యామునాచార్యులకు ఈ యోగమును ఉపదేశింపుడని తమ శిష్యులగు పుండరీకాక్షాచార్యులను ఆదేశించిరి. వార ట్లుపదేశించకయే దేహమును చాలించినందున, అది యామునాచార్యులకు మర్లభమైనది. అంతటితో భక్తియోగ సంప్రదాయ మంతరించినది.

ప్రపత్తి :-

శరణాగతి యని చెప్పబడు ప్రపత్తి - భగవత్ప్రాప్తికి సర్వాధి

మహాపాయముగా నిరూపింపబడినది. ఇక రామాయణ - భారత - భాగవతాదులలో, గణేంద్ర ప్రవత్తి, ద్రౌపదీ ప్రవత్తి, విభీషణ ప్రవత్తి మొదలగునవి ఆచరణ యోగమున మనకు కనబడుచున్నవి. తన అకించనత్వమును పురస్కరించుకొని, భగవంతునిపై మహా విశ్వాస ముంచి, 'నీవే రక్షకుడవు' అని అతని పాదముల నాశ్రయించి ఆత్మార్పణము చేయట - 'ప్రవత్తి' యనబడును.

"తగవ త్రవృత్తి విరోధి స్వప్రవృత్తి నివృత్తిః ప్రవత్తిః."

అని పెద్దలు దీనిని నిర్వచించిరి. భగవ ద్రక్షకత్వమున సంపూర్ణ విశ్వాస ముంచుటయే ఇందు ముఖ్యోద్దేశము.

ఒక విశేషము :- 'న్యశక్తితో తన కార్యమును సాధింపగలవాడయ్యెను, ఈ ప్రవత్తి సమర్థించినచో, అతని కిది ఫలప్రదము కాదు. అశక్తునిచేత అనుష్ఠితమైనపుడే ఫలప్రద మగును' - అను విషయము సుస్పష్టమే. దేశ కాలాది నియమ వ్యవస్థగూడ ఈ ప్రవత్తికే లేదు.

"యద హరేవ విరజేత్ - తద హరేవ ప్రవజేత్."

అన్నట్లు - భగవంతునిపై విశ్వాసము, ఆర్తియు తనకు గల్గిన ఉత్తరక్షణముననే అనుష్ఠింపవచ్చును. ప్రవన్నుడు లక్ష్మీపూర్వకముగా స్వామి నాశ్రయింపవలెను. ఇట్లు ఆ నివృద్ధింపతులే ఆశ్రయ గీయులు గాని, ఏక నారాయణోపాసనమును శ్రీవైష్ణవు లొసరింపరు. ఈ విధమగు ప్రవత్తి - జైదిక కర్మాద్యంగకము కానందున, బ్రాహ్మణ - స్త్రీ - శూద్రాది సర్వాధికారముగా పరిగణితమైనది.

శ్రీమన్నారాయణుడే తరతత్వ మని యెంచి, విశిష్టాద్వైతమును తన ద్రవిడ ప్రబంధములలో చాటిన ఆశ్వారుద్రుని శ్రీ గోదా

దేవియును ఈ ప్రపత్తి మార్గమునే అవలంబించినట్లు, వారి ప్రబంధములలో స్పష్టము.

### శ్రీరామానుజులు - పంచాచార్యులు

శ్రీ యామునాచార్యుల శిష్యులలో ప్రధానులు (1) పెరియ నంబి (2) తిరుమలై నంబి (3) తిరుక్కోట్టియార్ నంబి (4) మారనేర్ నంబి (5) తిరుక్కచ్చి నంబి - అని ఐదుగురు కలరు. శ్రీ రామానుజాచార్యులవారికి - 'పంచాచార్య పదాశ్రయః' అని ప్రసిద్ధి కలదు. పెరియ పెర్క్కొనబడినవారే ఈ పంచాచార్యులు. వారిలో నొకరివద్ద చక్రాంకనమును, ఇంకొకరివద్ద అష్టాక్షరీ మంత్రార్చమును, మరొకరివద్ద ద్వయ చరమ శ్లోకార్చములను, వేరొకరివద్ద శ్రీరామాయ భారమును, ఇంకొకరివద్ద ద్రవిడ ప్రబంధార్చములను శ్రీరామానుజులు గ్రహించిరట.

### మత ప్రచారము

ఆనేకు శీతాచలము శిష్యవర్గముతో వర్ణింపబడిన శ్రీ రామానుజాచార్యులు విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంతమును ప్రబోధించుచు, అనేక వైష్ణవ దేవాలయములయందు - పాంచరాత్రాగమోక్తమగు అర్చనావిధానమును, సంస్కృత వేదముతోపాటు, ద్రవిడ ప్రబంధాధ్యయనమును గూడ ఏర్పరచుచు, సర్వసాధారణ మగు ప్రపత్తి మార్గమును ఉపదేశించి, శ్రీవైష్ణవ మత ప్రచారము గావించిరి. వారి తరువాత ఆచార్య పరంపరలో - వేదాంత దేశికుల వరకు ఏకముఖముగ లబ్ధ ప్రచారమైన శ్రీవైష్ణవ మతము - 'పడగలై, తెంగలై' అను రెండు శాఖలుగా చీలినది. ఇందు - 'పడగలై' సంప్రదాయమునకు మూలపురుషులు వేదాంత దేశికులు. వీళ్ళలో కాచార్యులవారు, వారి ప్రశిష్యులగు పడవరమునులు - 'తెంగలై' సంప్రదాయ ప్రవర్తకులలోముఖ్యులు. శ్రీరామానుజులు శ్రీ వైష్ణవ మత ప్రచారమునకే

# శ్రీ రామానుజ ప్రశస్తి

‘భక్త కవి శేఖర’

శ్రీ మొవ్వా వేంకట దాసు

శ్లో

శ్రీ మనోహర భక్తీ శ్రీ సాద సరసిజ

ద్వంద్వ మతంద మద ద్విలేఖ !

వేద విరుధావివేక సిద్ధాంతాప

లంబక జను తుషారాంబుజా ప !

స్వాశ్రిత మానవాసాదితానంత భ

యంకరాంహ స్పంచయూది శంఖ !

గరుడ భేచర యక్ష గంధర్వ నిలిం

సాశ్రిత భూరి దివ్య ప్రభావ !

పావనాకార ! ధీర ! కేషావతార !

న త్త్వమయమూరి ! వైష్ణవ చక్రవర్తి !

భూతపురవాస ! కోవిదాద్భుత విలాస !

మానితైశ్వర్య ధుర్య ! రామానుజార్య !

వారాహి జల మొక్క చేర మేరగ జేసి

చెలంగి త్రావిన కలశీభవుండు

నష్ట సృష్టికి మాటు సృష్టించి వస్తు సం

భుము భూమిపై నుంచు కొలికుండు

తన కోవమును సమద్రమునందు బడతావ్వా

యొగ్గిగా నుంచు మహార్వచాని

మృతి గన్న యోధ సంతతి నన్నియో వర్ష

ములకుఁ జూపిన వ్యాస ముని పరుండు

బద్ధ జీవులయం మోక్క ప్రాణితైశ

పరమ పద వియరైరి నీ పగిది దేవ !

భూతపురవాస ! కోవిదాద్భుత విలాస !

వెలయ డెబ్బడి రెండు నారకములం  
 దల్లాడు కప్పంబు లడఁగ జేసి  
 ఖణ భంగుతంబులై నంసార వాఞ్చి  
 మగ్నంబులైన జన్మములు వాసి  
 బహుళాబ్దములకైన పరస్పంబు గల దంచు  
 ఘోషించు స్వరాభిలాష లడఁచి  
 పాపాణముల రీతిఁ బడియుండు కైవల్య  
 వాసంబు వల దంచు సేనడించి

బద్ధజీవాళువుల నెల్ల నుదరించి  
 కరమపద మిచ్చితివి నీ ప్రభావ మేమొ!  
 భూతపురవాస! కోవిదాద్భుత విలాస!  
 మానిలై శ్వర్య! ధుర్య! రామానుజార్య!

వాసమై సర్వజీవ ప్రాతములఁ బ్రోచి  
 దీపింపఁగా వాసుదేవుఁ డయ్యె  
 తార్చి దేహులకు ఆధారుఁడై నందున  
 నాకాయణుం డని పేరు గాంచె  
 అఖిల భూతాళింద్రియములకు ప్రభు వౌట  
 చే హృదయ ప్రసాదంబు డయ్యె  
 నిరతంబు ప్యాపించి నిఖిల శతీరుల  
 వృద్ధి గోరుటఁ జేసి విష్ణు వయ్యె

కనుక, రక్షకుఁ డాతఁడు మన కటంచు  
 దెలిసి, జీవుల మోక్ష మందించినావు  
 భూతపురవాస! కోవిదాద్భుత విలాస!

సుందరీమణుల నానందింపఁ జేసిరి

కొఱలేని ధనమిచ్చి కొంత మంది

కావ్య కన్యకు అలంకారం బొసర్చిరి

గురు శబ్దములచేత కొంత మంది

భూకాంత మీద ప్రభుత్వంబు జేసిరి

విగతగా కొన్నాళ్ళు కొంత మంది

క్రింది కామిని వశీకృతమై వెలయుచుండ

చింత లేకుండిరి కొంత మంది

కాని, నీ చందమున ముక్తి కాంత నేలఁ

జాలరైరి గదా యెట్టి చతురులైన

భూతపురవాస ! కోవిదాద్భుత విలాస !

మానితైశ్వర్య ! ధుర్య ! రామానుజార్య !

కామధేనువు - కల్పకంబు - చింతామణి

క్రింది దూరమై యూర్తిఁ జేందె

ఊర్వశీ - రంభా - తిలోత్తమా ముఖ వధూ

వారముల్ భోగ విదూరులైరి

నందనారామంబు నానావిధానూన

వైభవాన్నద మయ్యు వాసిఁ బాసె

వత నిలింప ప్రాథవము మోఘ మయ్యెఁ బరి

తిథులు కారని సుకాఢివుఁడు వగచె

పుణ్యములు కేశవార్పణంబుగ నొసర్చి

జీవులను నీవు ముక్తికిఁ జేర్చు నపుడు

భూతపురవాస ! కోవిదాద్భుత విలాస !

మానితైశ్వర్య ధుర్య ! రామానుజార్య !



రాశి నన్నిభ గభరత వహించి  
 మేడు మందర వింధ్య పారియాత్రాది వి  
 శాలద్రులట్లు నైశ్చల్య మొంది  
 స్ఫటికాద్రి నురనదీ సంకాశమై, సజా  
 తనరాకు పావనత్వము వహించి

భూతములఁ బ్రోచు నీ దయాపూర్తి నెన్న  
 గా వశం జానె యెంతటి భుసులకైన!  
 భూతపురవాస! కోవిదాద్భుత విలాస!  
 మానితైశ్వర్య! ధుర్య! రామానుజార్య!

ఆంజనేయుఁడు రాక్షసాసీకముల ద్రుంచి  
 తామరచూలి పదము గడించె  
 ఫల్గునుండు విరోధి బలములఁ దునుమాడి  
 గత రాజ్యలక్ష్మి నగ్రజాన కిచ్చె  
 లలి పక్షి పతి నిలింపులఁ గొట్టి దాస్యంబు  
 దొలఁచి తల్లికి మహా తుష్టిఁ గూర్చె  
 నీవు తురుష్క భూనేత నోడించి, నె  
 ల్వప్పిళ్ళఁ దెచ్చి పేర్వడసినావు

విష్వక్తయమందు శ్రీవిష్ణుపాద  
 భక్తులే గడ జయలక్ష్మిఁ బడయువారు  
 భూతపురవాస! కోవిదాద్భుత విలాస!  
 మానితైశ్వర్య! ధుర్య! రామానుజార్య.

జేర్చి వైకుంఠ మొందించినావు  
 కంచమజాతి సంభవుల న య్యాదవా  
 చలమున హరి మహోత్సవము వేళ  
 ఆచ్యుత దర్శనం బంది భజింపుఁడీ  
 యని, వరం బిచ్చి యూరార్చినావు

కాన, మహనీయులై రిపో హీనజాతి  
 మానవులు మున్ను నీ దయా మహిమ చేత  
 భూతపురవాస ! కోవిదాద్భుత విలాస !  
 మానితైశ్వర్య ! ధుర్య ! రామానుజార్య !

రంభాది కామినీ రతిఁ గోరి యాగముల్  
 నలుపు యస్వల యందు నిలువలేక  
 బహువిధ మహిమ సంపాదించఁగోరి, యా  
 గము తొనర్చెడువారిఁ గదియలేక  
 తర వాడులను నిరంతరము గెల్వఁ దలంచు  
 కుండిత చ్ఛటలలో నుండలేక  
 క్షుద్ర దేవతల భాసుర నిష్ఠ నేవించు  
 వారి తలపులందు పాలలేక

రక్కినుచు వచ్చి భూరి వైరాగ్యలక్ష్మి  
 నీ హృదంభోజమునఁ జేరి నిలిచియుండె  
 భూతపురవాస ! కోవిదాద్భుత విలాస !  
 మానితైశ్వర్య ! ధుర్య ! రామానుజార్య !

సరవి మాయావాది జనముల నోడించి  
 చార్వాకు లగు వారి గర్వ మడచి  
 జై న మతముల చాళచక్రము మాన్చి  
 బాధ సిద్ధాంతులఁ బాటదోలి  
 పాపండు లగు వారి శోషింపఁగా జేసి  
 పరగ వామాచారపరుల నోడ్చి  
 నాస్తికాధములకు శాస్తి జేసియు ధాత్రి  
 శాక్తేయులను నిరుత్సాహ పరచి

ఉపనిషత్తుల కరంబు లున్న రీతి  
 తథ్యముఁ దెల్పినావుగదా మహాత్మ !  
 భూతపురవాస ! కోవిదాద్భుత విలాస !  
 మానితైశ్వర్యధుర్య ! రామానుజార్య !

బ్రహ్మనూత్రములకు భాష్యంబు రచించి  
 వ్యాస మతమును వృద్ధిఁ జేసినావు  
 రామానుజార్థ సారము నెల్లడించి నా  
 కూడ్పాతునకు కీర్తి నొనఁగినావు  
 విష్ణుపురాణంబు వెన ప్రమాణంబుగాఁ  
 గొని పరాశరు కీర్తి బెనఁచినావు  
 తాలిమి మీఱ గీతాభాష్య మొనరించి  
 వేదాంత వృద్ధిఁ గావించినావు

కృధివిలో నంతటన్ శ్రీహరి ప్రభావ  
 మీపు వివరింపకుండిన నెవ్వఁ డెరుంగు ?  
 భూతపురవాస ! కోవిదాద్భుత విలాస !  
 మానితైశ్వర్య ! ధుర్య ! రామానుజార్య !

హలము ప్రాపించె బ్రాహ్మణ జనంబు  
 తమ గృహస్థాశ్రమ ధర్మ మీ నాడె చూడఁగా  
 ఫలియించె ననిరి నీ తలియుఁ దండ్రుడి  
 తన పేరు విఖ్యాతిఁ గాంచె గదా యంచు  
 బూధూరు పుర లక్ష్మి పొదలఁ దొడఁగె  
 ఏ తపోమహిమచే నిది లభించె నటంచు  
 జోడ్యంబుఁ జెంది రాసురివారు

చెలఁగి భూతంబులకు మేలు సేయఁగోరి  
 నీవు హరి శాసనముచే జనించునాఁడు  
 భూతపురవాస ! కోవిదాద్యుతవిలాస !  
 మానితై శ్వర్య ధుర్య ! రామానుజార్య !

వేదాంత శాస్త్రులు వివరింప నీ కంటె  
 ఘనులుతేరని వాణి గౌరవించె  
 బదరికాశ్రమ మందు పారికాంక్షులు భవ  
 చ్ఛాస్త్రములు మెచ్చినంత ననెరి  
 వివిధ మతస్మతై వెలయు పండితులు ని  
 న్నొడింప వచ్చి, తా మోడి చనిరి  
 తత్త్వవేత్తల మంచు దానివాద మొనర్పు  
 శిష్టు లెందరొ నీకు శిష్యులైరి

పరఁగ నీకు గురుఁడైన పెరియనంబి  
 నిను జగద్గురుం డని మెచ్చి వివరిఁ జేసె  
 భూతపురవాసి ! కోవిదాద్యుత విలాస !  
 మానితై శ్వర్య ధుర్య ! రామానుజార్య !

దండంబు రీతి నుద్దండ మయ్యె  
 పాలుపారు భవ దూర్ధ్వ పుండంబు ప్రాగ్భార  
 భీతిఁ గూరుచు ధూమకేతు వయ్యె  
 తావక కంధరనంబులౌ తులసీ స  
 రంబు లాదిత్య కరంబు లయ్యె

వేద బాహ్యమతస్సులె వెలయు తావ  
 కారి జనులకు తత్త్వతాంహస్సు హాస  
 భూతపురవాస! కోవిదాద్భుత విలాస!  
 మానితైశ్వర్య ధుర్య! రామానుజార్య!

వసుధలో వదియారు వర ముల్ జరిగిన  
 ప్రాయ మందున నీవు భార్య విడచి  
 యతి ధర్మమున నుండి శతముపై నిర్వది  
 సంవత్సరము లుర్వి సంచరించి  
 తుత్పిపానల కోర్చి, సుఖ నిద్రలను నూని  
 జను లుండుకడ కేగి సంతతంబు  
 బోధించి సిద్ధాంతమునఁ జేర్చి పాపముల్  
 పాపి, కేశవ పాదభక్తి నేర్చి

మొనసి నిర్వాణ వదమున కనిపినావు  
 నీ దయాగుణ మెవఁడు వర్ణింప నేర్చు?  
 భూతపురవాస! కోవిదాద్భుత విలాస!  
 మానితైశ్వర్య! ధుర్య! రామానుజార్య!

శ్రీభాష్యకారాఖ్యః జెందనేరరు గాని  
 భాష్యముల్ నేయ నేర్పరులు లేర ?  
 బ్రాహ్మిచే నన్నుతి బడయ యోగ్యులు గారు  
 గాని, కోవిడ జనాగ్రణులు లేర ?  
 యతిరాజ విఖ్యాతి నందఁజాలరు గాని,  
 సంస్కృతి విడుచు నజ్ఞనులు లేర ?  
 భున జగద్గురు కీర్తి గాంచనేరరు గాని,  
 ధరణి వేదాంత బోధకులు లేర ?

ఇన్ని విరుదంబు లొంద నీ కెన్నరాని  
 విష్ణునేవా ఫలంబెకా విబుధవర్య !  
 భూతపురవాన ! కోవిదాద్భుత విలాస  
 మానిలై శ్వర్య ధుర్య ! రామానుజార్య !

ఆశ్రిత దోషంబు లధిక భోగ్యములుగా  
 చవిఁజూచు నీదు వాత్సల్య గుణము  
 మాదృశాఖిల సీచ మానవులను ప్రవే  
 శించి లాలించు సౌశీల్య గుణము  
 నూతన పాతకాస్త్రితులౌ దాసుల  
 మన్నించి ప్రోచు క్షమా గుణంబు  
 చెంతఁ జేరిన మర్త్యు జైత్ర పామరులైన  
 దయ మాని విడని మార్దవ గుణంబు

నేరియున్నవి నీ హృదంభోరుహమున  
 ఎంవరో శిష్యులైరి నీ కందువలన  
 భూతపురవాన ! కోవిదాద్భుత విలాస  
 మానిలై శ్వర్య ధుర్య ! రామానుజార్య !

కాళింది దేవాపగలు ఖగరాజు

రహిని విధానము లేలు రాజరాజు

సౌందర్య నిధియై యశముఁ గన్న వలరాజు

వివిధ భోగము లందు దివిజరాజు

వేద శరీరుడై వెలుగొందు దివరాజు

రక్షిణ దిశ నేలు ధర్మరాజు

వక్తలపై ప్రాభవముఁ గన్న వాగ్రాజు

వశ్యిమాత భరించు వారిరాజు

రాజులై యుండియును యతిరాజ ! నీకు

నములు నగుదురె వారు నంసారు లాట ?

భూతపురవాస ! కోవిదాద్భుత విలాస !

మానితైశ్వర్య ! ధుర్య ! రామానుజార్య !



# శ్రీ పాంచరాత్ర వాఙ్మయ ప్రభావము

'విద్యా భూషణ - కవికా వికారద'

శ్రీమాన్ ధనకుంధరం వరదాచార్యులు

శ్రీ రామానుజ కీర్తి కౌముదీ సంపాదకులు

—❦—

అంజలి

"నమ స్సకల కల్యాణ దాయినే చక్రపాణయే  
విషయార్థవ మగ్నానాం సముద్ధరణ హేతవే."

— (జయభక్తి సంహిత) —

## అరంభ వాక్యము

శ్రీ వైష్ణవ మతమునకు — భాగవత మత మనియు, పాంచరాత్ర మత మనియు ప్రాచీన నామములు. పద్మదేశ్వరస్వ సంపన్నుడైన కారణముచే విష్ణువు భగవత్పరముచే వ్యవహరింపఁబడుచున్నాఁడు. అట్టి భగవంతునియందు భక్తి గలవారు 'భాగవతులు' అని చెప్పఁబడుచున్నారు. విష్ణు భక్తులచే ఉపాసింపఁబడు మత మగుటచే, ఈ మతము — 'వైష్ణవ మత' మను పేర విఖ్యాతి గాంచినది. ఈ మతమునకు పాంచరాత్ర వాఙ్మయము మూలాధార మైనందున, ఇ య్యది — 'పాంచరాత్ర మత' మని వ్యవహరింపఁబడుచున్నది.

## పాంచరాత్ర ఉదయ కాలము

పాంచరాత్ర మత వైశిష్ట్యము మహాభారత శాంతి పర్వము పందలి నారాయణీయోపాఖ్యానమున (384 అధ్యాయము మొదలు



351 అధ్యాయముల వఱకు) నిరూపింపఁబడినది. దీనిని పరిశీలించినచో - నారద మహర్షి పాంచరాత్ర ఖాజ్జ రహస్యములను తెలిసికొనఁ దలచి, భారత దేశమునకు ఉత్తరమునఁ గల శ్వేత ద్వీపమునకుఁ బోగా, అచట నివసించు శ్వేత వర్ణియులు దివ్య ప్రభుత్వోత్పత్తికా శించుచు - నారాయణుని ఆరాధించుచుండి రనియు, నారదుని ప్రార్థనను మన్నించి, నారాయణుఁడు ఈ మత రహస్యములను నారదున కుపదేశించె ననియు, అనంతరము నారదుడు ఈ భక్తి విశేషములను భారతదేశమున వెల్లడించె ననియు తెలియుచున్నది.

### సాత్త్వికుల పరిచయము

పాంచరాత్రమునకు - 'సాత్త్విక' మను సామాంతరము కలదు. ఇయ్యది చరిత్ర ప్రసిద్ధి కలిగి, విశిష్ట స్థాన మాక్రమించి యున్నది. విష్ణు సహస్రనామములకు ఒక భావ్యకారుఁడు సాత్త్విక వదమునకు - 'భాగవత మతానుయాయులు' అను సామాన్య మగు అర్థమునే పుష్కరితచే వెలువరించెను. కాని, మాన్యులైన చరిత్ర పరిశోధకుల దృష్టిలో - ఉత్తర భారతమున శూరనేన మండలమున నివసించు క్షత్రియ జాతియే 'సాత్త్విక' మను పేర వ్యవహరింపఁబడుచున్న దనియు, ఈ సాత్త్విక క్షత్రియ వంశమునకు అత్యంతము ప్రాముఖ్యము గల దనియు, ఈ వంశమున వైష్ణవ మతము విశేషముగ ప్రచారము దరిగె ననియు, ఈ కారణము వల్లనే ఈ మతము - 'సాత్త్విక మత' మను పేర వ్యవహరింపఁబడుచుండెననియు, సాత్త్విక ప్రజలు, శ్రీకృష్ణు డవతరించిన యాదవ కుల సంజాతులు నగు క్షత్రియులు - ఈ మతమును విశేషముగ ప్రచారము గావించి రనియు విశద మగు చున్నది.\*

మగధ రాజు జరాసంధుని నాయకత్వమున ప్రాచీన ప్రభువులు సాత్త్వతులపై దండెత్తిన కారణముచే, ఈ సాత్త్వతులు తమ్మురక్షించుకొనుటకై శూరనేన దేశమును విడచి, భారత దేశమందలి వశ్చిమ తీరమునకుఁ జేరిరి. ఇచటి నుండియే వీరు - విదర్భ, మైసూరు మొదలగు సుదూరముగాఁ గల దక్షిణ భారతమున కేతెంచి నివసించు సాగిరి. ఈ రీతిగా సాత్త్వతుల రాక వలన, దక్షిణ భారతమున పాంచరాత్ర సంప్రదాయము ప్రచార మయ్యెను. దక్షిణ భారతమున రాజులనేకులు - తమ సాత్త్వత వంశజుఁడగు శ్రీకృష్ణుని చరిత్రతో తమ వంశ చరిత్రను మేళవించి, తమ ఘనతను ఉగ్గడించుసాగిరి. దానిఁ జూడ హరణముగ - పూర్వోక్త మగు మైసూరు రాజ్యమును పాలించు 'ఇరున్ గోవెడ్' అను తమిళ ప్రభువు - తాను ద్వారక యందలి కృష్ణుని 49 - వ పీఠ మని చెప్పె నట! ఇట్టి ప్రమాణములనుఁ బట్టి, సాత్త్వత వంశీయు లగు క్షత్రియుల వల్లనే ద్రవిడ దేశమున వైష్ణవ మతము విశేషముగ వ్యాపించినట్లు తెలియవచ్చుచున్నది.<sup>3</sup>

పాంచరాత్ర మతము ఉత్తర భారతమున నుదయించినను, ఈ సాత్త్వతుల ప్రయత్న విశేషము వలనను, ప్రభావ విశేషము వలనను దక్షిణ భారతమున వరివ్యాప్త మయ్యెను. ఈ సిద్ధాంతము మిక్కిలి మహత్తర మైనది. ఇ య్యది సాశ్చాత్య వండితుల ప్రశంసలకు సైతము పాత్ర మయ్యెను.

సాత్త్వతులను గుఱించిన ఈ వివేచనము వలన, పాంచరాత్రము యొక్క ప్రాచీనత వ్యక్త మగుచున్నది గదా! అదియునుఁ గాక, ఐతరేయ - శతపథాది ప్రాచీన తమ బ్రాహ్మణములలో సాత్త్వతుల నామము లుల్లేఖింపఁబడుటనుఁ బట్టియు - దీని ప్రాముఖ్య

మును గ్రహింపవచ్చును. ఇంద్ర మహాభిషేక ప్రస్తావమున, ఇంద్రుడు 'భోజ' డను పేర అభిషిక్తుఁ డయ్యె నని చెప్పబడినది. ఐతరేయ బ్రాహ్మణమున - సాత్త్వతులు దక్షిణ భారతమున నివసించినట్లు తెలుపబడినది.

చరిత్ర కాలమున - 'భోజ', 'మహా భోజ' శబ్దములు విదర్భ నుండి మైసూరు వఱకు గల ప్రాంతము లందలి అధిపతుల సుదేశించి ప్రయోగింపబడినవి. ఇందువలన, ఈ సాత్త్వతుల నివాస స్థానము మార్పుఁ జెందినట్లు తెలియుచున్నది.

### పాంచరాత్రము - భాగవతము

ప్రాచీన వైష్ణవ సంప్రదాయమునకు - భాగవత మతము పాంచరాత్ర మతము అను రెండు పేర్లు కానవచ్చును. ఈ పాంచరాత్ర మతము నేటికిని భారత దేశమందంతటను పరివ్యాప్తమై యులరాదుచున్నది. ఈ సంప్రదాయమున ముఖ్యమగు ఆరాధ్య దైవము వాసుదేవుడు. ఈ వాసుదేవ శబ్దమునకు - జగముఁ న్నియు తన యందుఁ గల దేవుఁ డనియు, జగమునందంతట వ్యాపించియుండు దేవుఁ డనియు అర్థములు. అట్టి వాసుదేవుడే జ్ఞాన శక్త్యాది వడ్డునా నంతున్నుఁ డైనందున భగవత్ స్వరూపముచే వ్యవహరింపబడుచున్నాడు, అట్లే, ఈ మతానుయాయులు - 'భాగవతులు' అను పేర వ్యవహరింపబడుచున్నారు. 'భగవతి భక్తాః భాగవతాః' అను వ్యుత్పత్తిచే, భగవంతునియందు భక్తి కలవాగు 'భాగవతు' లని స్పష్టమగుచున్నది. వైష్ణవ మతమునకు పాంచరాత్ర మత మనియు పేరు వచ్చినందున, పాంచరాత్రాగమ శాస్త్రములలో - 'భాగవతులు' అను శబ్దముకూడ వలు తావులలో ప్రయోగింపబడినది.

### వైష్ణవాచార్యులు - పాంచరాత్రము

శ్రీవైష్ణవ మతమునకుఁ జెందిన ఆచార్య వర్మలు పాంచరాత్రమును పేదాడుగఁగ మైనదానినిగా నిరూపించుటలో - విశేష

వరిశ్రమ గావించిరి. శ్రీమద్రామానుజులు తమ బ్రహ్మసూత్ర భాష్యమునందలి ఉత్పత్త్య సంభవాధికరణమున (2-2-42) పాంచరాత్రమును బహు భంగుల ప్రస్తుతించి యున్నారు. అదియునుఁ గాక, సాత్త్విక - వరమ - పౌష్కరాది సంహితలను ప్రమాణ గ్రంథములుగా గైకొని, తమ శ్రీభాష్య రచనను కొనసాగించిరి. శ్రీ రామానుజుల కంటెను పూర్వమే వారి పరమాచార్యులగు శ్రీ యామునాచార్యులు - శ్రీ పాంచరాత్ర శాస్త్ర ప్రాశస్త్యమును, ప్రామాణికతను, తాము రచించిన 'ఆగమ ప్రామాణ్య' మను గ్రంథమున నుద్ఘోషించుచు, అందు - ఈశ్వర, వరమ, శాండిల్య, నన త్కుమార, వద్దోద్భవాది సంహితలను ప్రమాణ గ్రంథములుగా పేర్కొని యున్నారు. శ్రీ రామానుజుల యంతరము శ్రీ వేదాంత దేశికులు - జయాఖ్య, పారమేశ్వర, పౌష్కర, నారదీయ, సాత్త్విక, అహిర్బుధ్ని, భార్గవ, విహగేంద్ర, హయగ్రీవాది సంహితలను ప్రమాణ గ్రంథములుగా గైకొని, 'పాంచరాత్ర రక్ష' అను పేర నొక గ్రంథమును రచించుచు, అందు - పాంచరాత్ర మత వైశిష్ట్యమును బహుభంగుల ప్రశంసించి యున్నారు.

### పాంచరాత్ర వాఙ్మయము

శ్రీ పాంచరాత్ర వాఙ్మయ మంతయు సంహితలుగా విభజింపఁ బడి, భగవద్బ్రాహ్మణముగా విఖ్యాతి గాంచి యున్నది. ఈ సంహితలు అష్టోత్తర శత (108) సంఖ్యలో నున్నట్లును, అవి సాక్షాత్తుగా భగవద్దత్తము లగుటచే, మిక్కిలి ప్రాముఖ్యమును పొందియున్నట్లును శాస్త్ర పరిశోధకులు స్పష్టికరించి యున్నారు. 'అటో స్కార్'.

సంహితల నామములే గాక, మొత్తము 2 ర సంహితల పేర్లు పేర్కొనబడినవి. కాని, వానిలో నేడు కొన్ని సంహితలు మాత్రమే లభించుచున్నవి. ఆభ్యుదయమునకు సంహితలలో - శ్రీ భగవద్వామానుజులు తమ శ్రీభాష్య రచనలో ప్రమాణములుగా గైకొన్న సాత్త్విక, కరమ, పౌష్కర సంహితలలోని విశేషములను ఇట మునుపొందు గ్రహించి, అనంతరము మఱి కొన్ని ప్రముఖ సంహితలను కరికీరింతము.

**సాత్త్విక సంహిత :-**

ఈ సంహిత విశేష ప్రాముఖ్యము గల దగుటచే, మహా భారతము నందును, మఱి కొన్ని సంహితాదులయందును దీని వైశిష్ట్యముగ్గడింపబడినది. 2 ర అధ్యాయములు గల యీ సాత్త్విక సంహితలో - శ్రీమన్నారాయణుని పేరు ర్యూహములు, ఆ పూహముల స్వరూపములు, ఆ స్వరూపములు గల ఆర్చామూర్తులు, ప్రతిష్ఠా విధులు, పూజా విధానములు మున్నగునవి వివరించబడినవి.

ఈ సాత్త్విక సంహితలో - నారద మహర్షి పృథ్వీంధ్ర మొకింత వ్యక్తీకర్ణికలబడినది. దీనిని బట్టి, ఆ మహర్షి మలయాచలముపై ఒకానొకప్పుడు కరళురామునితోఁ గలిసికొనుట తటస్థించే ననియు కరళురాముఁ డప్పుడు - విష్ణు లోకమునఁ గల మహర్షులకు భగవద్వాక్త్ర రహస్యములను వదలెడివలసిన దని నారద మహర్షిని కోరెననియు, తద్దనిసాక్షము నారదుఁడు ఆ మహర్షుల కడ కేగి, తనకు కరంకరగా లభించిన రహస్యామ్నాయ మగు ఈ పాంచరాత్ర వాక్త్ర

ఈ సంహితలో అష్టాంగ యోగములు వివరింపబడినవి. వేద మార్గమున కయ్యనించు భక్తప్రవక్తనుకూడ చతుర్వ్యూహముఁ బూజింపఁ జదివిన కారము గల దని తెలుపఁబడినది. నిగూఢము లగు పూజా విధానము లనేకములు మంత్రముల మూలమున విశదీకరింపఁబడినవి. ఇట్టి విశిష్ట విషయములతోఁ గూడిన దగుట వలననే ఈ సాత్త్విక సంహిత - శ్రీ సాంచరాత్ర వాఙ్మయమున ప్రముఖ స్థాన మాక్రమింపఁ గల్గుచున్నది. ఈ శ్రేణికిఁ జెందిన మఱి కొన్ని సంహితలు - ఈ సాంచరాత్ర వాఙ్మయ ప్రపంచమున ధ్రువతారల వలె ప్రకాశించుచున్నవి.

**పరమ సంహిత :-**

ఈ సంహితలో కిరి అధ్యాయము లున్నవి. వీనిలో - నృసింహ ప్రసాదము, దీక్షా విధి, అర్చనా విధానము మున్నగు విషయములు విపులముగాఁ జెలుపఁబడినవి. 10 - వ అధ్యాయమున ప్రత్యేకముగా - యోగముల పై శిష్ట్య ముగ్ధింపఁబడినది. ఇందు - కర్మ యోగము కంటెను జ్ఞాన యోగము శ్రేష్ఠమైన దనియు, ఈ రెండు యోగములును సాధకునకు ఆవశ్యకములే యనియు తెలుపఁబడినది. జ్ఞాన యోగమున ఇంద్రియ నిగ్రహము, ప్రాణాయామ - ప్రత్యాహార - ధ్యాన - ధారణ - సమాధి లావశ్యకము లని బోధింపఁబడినది. యోగముచే సాధకుఁడు సంసార బంధముల నుండి విడివడగా, అపుడతఁడు తన చిత్త వృత్తిని భగవ దాయత్తము చేయును. సాంచరాత్రుల కర్మయోగము కేవలము విగ్రహారాధన మాత్రే పరిమితమై యున్నది.

**హమ్మిర సంహిత :-**

ప్రాచీన సంహితలలో ఇది యొకటిగా ప్రసిద్ధము. ఇందు 48 అధ్యాయము లున్నవి. విగ్రహారాధనము, యజ్ఞము, అగ్నేహోమ

మున్నగు విషయము లిందు వివరింపఁబడినవి. ఇందలి 'తత్త్వ సంఖ్యాన' మను విభాగమున, దార్శనిక విషయము లనేకములు వివరింపఁబడినవి.

**ఈశ్వర సంహిత :-**

ఇందు 24 అధ్యాయము లున్నవి. వీనిలో 16 అధ్యాయములు కేవలము అర్చనావిధానమును బోధించుచున్నవి మిగిలిన అధ్యాయము లందు - అర్చా మూర్తులలోఁ గల భేదములు, దీక్ష, ధ్యానము, మంత్రము, ప్రాయశ్చిత్తము మొదలగు విషయములు ప్రస్తావించఁ బడినవి. ఇందలి సారాంశ మిది :-

ఏకాయనమున వేద సార మంతయు ఇమిడి యున్నది. ఇ య్యది వాసుదేవునిచే సుతృన్నమై, నృప్త్యాది నుండియు లోకమున ప్రచలిత మగు చున్నది. ఇది సకల వేదములకును మూలము. ఇట్టి ఏకాయన వేద విజ్ఞానమును జగన్నాథుఁ డగు శ్రీమన్నారాయణుఁడు - సనక, సనందన, సనత్కుఞాతుల వంటి కతివయ వరమైకాంతులకు ప్రసా దించెను. అటు పిమ్మట - అత్రి, అంగిరస, పులస్త్య, పులహ, శతక్రతు, వసిష్ఠ, న్యాయభువు లను మహర్షులు - ఈ ఏకాయన వేద విజ్ఞాన మును శ్రీమన్నారాయణుని నుండియే పొందిరి. ఈ ఏకాయన వేదము ననుసరించి - వికవంక పాంచరాత్ర సంహితలు, మునియొక వంక మన్నాది ధర్మ శాస్త్రములు రచింపఁబడినవి. ద్వాపరాంతమునను, కలియుగారంభమునను శాండిల్య మహర్షి చిర కాలము ఘోర తప సూచరించి, సంకర్షణుని నుండి ఈ ఏకాయన వేద తత్త్వమును పరి పూర్ణముగ గ్రహించినవాఁడై, సుమంత్రు, కైమిని - భృగు - ఔప గాయన - మాంజ్యాయను లను మహర్షులకు ఈ తత్త్వము నుపదేశిం చెను. శాండిల్య - ఔపగాయన - మాంజ్యాయన - కౌశిక - భర ద్వాజ మహర్షు లైదుగురును విష్ణు భగవానుని పంచాయుధముల

రాత్రములు ఏకాయన వేదమును ఉపదేశించెను. ఇ య్యదియే పాంచరాత్ర మను పేర లోకమున నువిఖ్యాత మయ్యెను.

శ్రీమన్నారాయణునిచే ఉపదేశింపఁబడిన ఈ ఏకాయన వేదము సాత్త్విక శాస్త్రముగా నుక్రమసిద్ధము. మహర్షులచే రచింపఁబడిన శాస్త్రములు రాజసములనియు, సాధారణ మానవులచే రచింపఁబడిన శాస్త్రములు తామసము లనియు చెప్పఁబడుచున్నవి.

“చతుర్థా భేద విన్నోఽయం పాంచరాత్రాఖ్య ఆగమః  
పూర్వ మాగమ నిర్ధాంతం, ద్వితీయం మంత్ర సంక్షిప్తమ్  
తృతీయం తంత్ర మిత్యుక్తం అన్యత్ తంత్రాంతరం భవేత్.”

ఆగమము, మంత్రము, తంత్రము, తంత్రాంతరము అను నాలుగు పేర్లతో - శ్రీపాంచరాత్ర వాఙ్మయము నాలుగు విధములుగా విభజింపఁబడినది. ఈ వాఙ్మయము - దివ్య మనియు, ముని భాషిత మనియు ద్వివిధము. సాక్షాత్తుగా భగవన్ముఖోద్గతమైన వాఙ్మయము దివ్యము. మహర్షుల వాఙ్మయము ముని భాషితము. ఇట్టి విశేషాంశములతోఁ గూడిన ఈ ఈశ్వర సంహిత - విశిష్ట నిషయ సమన్వితమై, విజ్ఞాన దాయకమై విలసిల్లుచున్నది.

శ్రీమన్నారాయణ సంహిత :-

శ్రీ పాంచరాత్ర సంహితలలో ఇది అత్యంతము ప్రముఖమైనదిగను, ప్రధానమైనదిగను సంభావింపఁబడుచున్నది. ఇయ్యది - శ్రీమదష్టాక్షర విధాన జప వైభవ కాండ మనియు, శ్రీమదష్టాక్షర యజ్ఞ వైభవ కాండ మనియు, శ్రీమ దష్టాక్షర విధాన ఇష్టి వైభవ కాండ మనియు మూడు విభాగములుగాఁ గలదు. ఒక్కొక్క కాండమున 12 అధ్యాయముల చొప్పున, మూడు కాండలలో మొత్తము 36 అధ్యాయము లున్నవి.



ఈ నారాయణ సంహితలో ముఖ్యముగా - అష్టాక్షర మహా మంత్రము సర్వార్థములను సిద్ధిపఁజేయు ననియు, సర్వార్థిష్టములను నీవారించు ననియు, ధర్మార్థ కామ మోక్షము లనఁబడు చతుర్విధ పురుషార్థములకు సాధన మనియు, ఈ మహా మంత్రమును జపమునఁ గాని, హవనమునఁ గాని అనునంధింపవలె ననియు తెలుపఁబడినది. అదియును గాక - విష్ణు, శ్రీమహావిష్ణు, నారాయణ, శ్రీ మహా నారాయణ, శ్రీ లక్ష్మీనారాయణ యజ్ఞము (సహస్ర హోమ కుండ మహా క్రతువు) అనఁబడు పంచ విధ యజ్ఞ నిర్వహణ విధానములు, యజ్ఞ ఫలములు విపులముగాఁ దెలుపఁబడినవి. అదియును గాక, కోటి తులసీ వ్రతాది పూజా విధియు, లక్ష కుంకుమార్చనా విధియు ఇందు వివరింపఁబడినవి.

### హయశిర్ష సంహిత :-

ఇందు నాలుగు భాగము లున్నవి. మొదటి భాగము ప్రతిష్ఠా కాండము. ఇందు 20 అధ్యాయములు కలవు. రెండవది సంకర్షణము. ఇందు 37 అధ్యాయము లున్నవి. మూడవది లింగము. ఇందు 20 అధ్యాయములు కలవు. కడపటి నాల్గవ భాగ మగు పార కాండమున 45 అధ్యాయము లున్నవి. విగ్రహ ప్రతిష్ఠా విధులు, వాని నిర్మాణ విధానములు ఈ సంహితలో విపులముగాఁ దెలుపఁబడినవి.

### పారమేశ్వర సంహిత :-

ఇందు మొదటి అధ్యాయమున -

" ద్వాపరస్య యుగస్యాంతే ఆదౌ కలియుగస్య చ  
సాక్షాత్ సంకర్షణాత్ భక్తాత్ ప్రాప్త ఏష మహత్తరః  
ఏష ఏకాయనో వేదః ప్రఖ్యాత స్సాత్త్వతో విధిః."

అను శ్లోక వాక్యము లుండుటనుబట్టి, ద్వాపరరాంతమునను, కలియుగ సారంభమునను సంకర్షణుని నుండి ఏకాయన వేద మనఁబడు

**విష్ణు తత్త్వ సంహిత :-**

ఇందు 39 అధ్యాయము లున్నవి. వీనిలో - విగ్రహారాధనము, వైష్ణవ దీక్ష, తత్తవ ప్రకాశనము, పవిత్రీకరణము మొదలగు విధి విధానములు బోధింపబడినవి.

**పరాశర సంహిత :-**

ఇందు భగవన్నామ ప్రభావము, మంత్ర జప విధి మొదలగు విషయములు విపులీకరింపబడినవి. ఇట్లే, పాడ్మ - పారమేశ్వర సంహితలు కూడ, మంత్ర జప వైశిష్ట్యమును బోధించునవియై యున్నవి.

**బృహ ద్రుహ్య సంహిత :-**

ఇందు విష్ణు భగవానుని లీలా విశేషములు విపులముగా అభివర్ణింపబడినవి. విష్ణువునకు, ఆరని లీలకును భేద మేమాత్రము లేదనియు, నాధయు లీలా రూపిణియే యనియు, గోలోకమున ఈ లీల - నిత్యము, నిరంతరము సూక్ష్మ రూపమున ప్రవర్తిత మగుచున్న దనియు ఇందు తెలుపబడినది. ఈ సంహితలో - తృతీయ పాదము నందలి ద్వితియాధ్యాయమున గోపికా గణములు వర్ణింపబడినవి.

**జయాఖ్య సంహిత :-**

ఈ సంహితలో మొదటి పటలమున - పాంచరాత్ర శాస్త్ర ప్రస్తావన ఇట్లు చేయబడినది :-

“పాంచరాత్రస్య కృత్స్నస్య వక్తా నారాయణ స్వయం  
సాత్త్వతం పౌష్కరం చైవ జయాఖ్యం తంత్ర ముత్తమమ్  
రత్న త్రయ మితి ఖ్యాతం త ద్విశేష మిహోచ్యతే  
సారం సాత్త్వత శాస్త్రస్య రహస్యం ప్రాజ్ఞ సమృతమ్  
రత్న త్రయ మిదం సాక్షాత్ భగవ ద్గ్రహి నిస్సృతమ్.”

దివ్యాగమము లని ఈశ్వర సేవపాతయందును ప్రవేశింపఁబడినవి.

తన స్వాధ్యాయ యజ్ఞ దాన తత్పరుల కై నను వరత త్వ జ్ఞానము లేనిచో ముక్తి దుర్లభ మనియు, అట్టి జ్ఞాన లేదమే పిమ్మట కడ ప్రాప్తికి మార్గ దర్శకము కాంగల దనియు, అట్టి జ్ఞానము గల వారి హృదయమునందే ఆ భగవానుఁడు అధివసించుచుండు ననియు ఈ జయోఖ్య సాహిత్యలో చెప్పఁబడినది.

మహర్షులు కొందఱు గంధమాదన వర్వతముపై, వరమ త త్వ జ్ఞానమును పొందుటకు కాండిల్య మహర్షి కడ కేగి రఱు. అప్పుడు కాండిల్యుఁడు వారి కిట్లు బోధించెను :- “ఈ విద్య గుహ్య మైనది ; ప్రాచీనమైనది. గురువునందు వరిపూర్ణమైన విశ్వాసము, శక్తి శ్రద్ధలు గల వారికి ఈ విద్య బోధింపఁదగినది.” విష్ణువు మొట్ట మొదట దీనిని నారదునకు పఠింపెను. ఈ విష్ణు భగవానుఁడే మన కెల్లరకును రక్షకుఁడు. కాశ్రు జ్ఞానము వల్లనే మనము ఆ దేవదేవుని తెలియఁగలము. అట్టి కాశ్రు విజ్ఞానము గురువు ద్వారా, పొందవలసి యున్నది. కావున, సాధకునకు గురువే మార్గ దర్శకుఁ డనియు, ఆతఁడు భగవత్సాయుజ్య ప్రాప్తికి ఆవశ్యక మగు కాశ్రు జ్ఞానమును ప్రసాదించఁగలఁ డనియు తెలియ నగు నని ఉపదేశించి నట్లు ఈ సాహిత్య వలన స్పష్ట మగుచున్నది.

ఈ సాహిత్యలో - బ్రహ్మ సర్గ, వ్రతకృతి సర్గ, శుద్ధ సర్గ అని స్పష్టి మూఁడు విధములుగా నున్నట్లు తెలుపఁబడినది. విష్ణువు నుండి బ్రహ్మ ఉద్భవించెను. ఆతఁడు అహంకార తత్త్వము నుండిసృష్టి

రచన చేసెను. ఆతని రెండు స్వేద బిందువుల నుండి - మధు కైటభులను దానవు లిరువురు ఉద్భవించిరి. ఆ రాక్షసులు వేదముల నవహరించిరి. ఇందుచే, లోక మంతయు అపుడు ఖోభించెను. జగ ద్రక్షుఁడైన విష్ణువు - ఆ మధు కైటభులతో యుద్ధ మొనరించి, వారిని సంహరించి, వేదములను సంరక్షించెను.

**బ్రహ్మతీ సర్గలో** - సాంఖ్య దర్శనము ననుసరించి, విశ్వము త్రిగుణాత్మకత్వ ప్రధానమైనదిగ భాసించె నని చెప్పఁబడినది. నూనె, వత్తి, నివ్వా - అను మూఁడు వస్తువులు కలిసి దీప మనఁబడుచున్నది. ఇవి భిన్న భిన్నము లయ్యును - ఏకాత్మ లక్షణములు. ఇట్లే, సత్య రజస్తమోగుణములు మూఁడును భిన్నము లయ్యును, వాని కలయిక 'బ్రహ్మతీ' అని చెప్పఁబడుచున్నది. సృష్టి రచనకు పూర్వము ఇవి వేర్వేరుగా నుండును. ఇవి మూఁడును ఏక మైనపుడే సృష్టి రచన జరుగును. ఈ గుణ త్రయము నుండి మొట్ట మొదట బుద్ధి అవిచ్ఛించును. బుద్ధి నుండి అహంకార ముత్పన్న మగును. అది - ప్రకాశాత్మ, వికృతాత్మ, భూతాత్మ అని మూఁడు విధములుగా రూపొందును. ప్రకాశాత్మ అనఁబడు సాత్త్వికాహంకారమునుండి మనస్సు, వంచ జ్ఞానేంద్రియములును, వికృతాత్మ అనఁబడు రాజసాహంకారము నుండి వంచ కర్మేంద్రియములును, భూతాత్మ అనఁబడు తామసాహంకారమునుండి వంచ తన్మాత్రలు ఏర్పడును. తాని నుండి మహా భూతము లుద్భవించును. ఇట్టి త్రిగుణాత్మిక బ్రహ్మతీ - చేతనము, అచేతనము అని - రెండు విధములుగా రూపొందుచుండును.

**కుండ సర్గలో** - వానుడేవుని నుండి ఆచ్యుత, సత్య, వైశ్ణవులను వారు మువ్వు రుద్భవించినట్లు తెలుకఁబడినది. అలఁడు అచ్యు

కుఁడు<sup>4</sup> కావున, ఆ వాసుదేవుని చేతనులు ఆరాధించి, తరింపవలె నని ఇందు బోధింపఁబడినది.

ఈ జయాభ్యుదయ సంగీతలో - సత్తాభ్యుదయ, క్రియాభ్యుదయ అను రెండు విధము లగు జ్ఞానములు, అస్థాంగ యోగములు వర్ణింపఁబడి నవి. భక్తుఁడు యోగ సాధన ద్వారా బ్రహ్మరంధ్రమునుండి బయలు దేరి, వాసుదేవునితోఁ గలిసి ఏకమైకాపు నని ఇందు బెల్లఁబడినది ఇందువలన, భక్తుఁ డగువాఁడు యోగ సాధన చేయుట ఆవశ్యక మని స్పష్ట మగుచున్నది. పరమ సంగీతలోఁ గూడ యోగ ప్రభావము బహు భంగులుగా వర్ణింపఁబడినది. యోగ మనఁగా - జీవు నకు పరమాత్మతోఁ గలుగ సంయోగమే. “సంయోగో యోగ ఇ త్యుక్తో, జీవాత్మ పరమాత్మయోః” అని, అహిర్బుధ్న్య సంగీత ఈ యంశమును ధ్రువపఱచుచున్నది. మనస్సు ప్రళాంత స్థితిని, నిర్వల తను పొందినచో - అట్టి స్థితిని యోగ మని నిర్వచించ వగును. మనస్సు కర్మపై శేంద్రీకృత మైనపుడు కర్మయోగముగను, జ్ఞానముపై శేంద్రీకృత మైనపుడు జ్ఞానయోగముగను బెల్లఁబడును. కర్మయోగ మున - యమము, నియమము, ప్రత్యక్షము, దానము, ఆత్మసంయమము మొదలగునవి ముఖ్యముగా నుండఁదగినవి. జ్ఞాన యోగమున - స్వాధ్యాయము, ఈశ్వర ప్రణిధానము అనునవి నియమమునకు అంత ర్గతముగా నుండవలెను. ఈశ్వర ప్రణిధాన మనఁగా - భక్తి యోగమే. అట్టి భక్తి యోగమువలన సాధకుఁడు భగవ దనుగ్రహ సాత్రుఁడు కాఁగలఁడు.

4 అచ్యుతఁ డనగా - వాగ రహితుఁడు, పత్య జ్ఞాననంద మయుఁడు, పురుషుఁడు అను విశేషణ విశిష్టఁ డని తాత్పర్యము.

ఈ సంహితలో - పదునైదవ కటలమున - కుండ నిర్మాణము, అగ్ని ప్రతిష్ఠాపనము మున్నగు విషయములు సవిస్తరముగా వివరింపబడినవి. ఇరువదవ కటలమున - ఆలయ నిర్మాణము, విగ్రహ ప్రతిష్ఠ, భాగ్యము మొదలగునవి తెలుపబడినవి.

**అపిర్బుధ్వు సంహిత :-**

అపిర్బుధ్వుడు చిర కాలము ఘోర తప మాచరించి, వంశర ణునినుండి సుదర్శనుని సత్య జ్ఞానమును పొందెనని ఈ సంహితనుబట్టి స్పష్టమగుచున్నది. ఈ వంశర ణుడు ప్రకృతిలోఁ గల సకల చేతనాచేతనములకును ఆధార భూతుఁడు. అనంతఁడు, కాశ్యతుఁడు నగు ఆతని సంకల్పము వలననే ప్రకృతి ఉదయించెను. సత్య జ్ఞానముచే జీవుని పాప పుణ్యములు సమాప్తములైనపుడు, వాన సలు వారిందినపుడు భగవత్కటాక్షము లభించును. పరబ్రహ్మ హేయ గుణ రహితుఁడు, పద్మబెళ్ళర్య సంకన్తుఁడు. జ్ఞానము, శక్తి, బలము, ఐశ్వర్యము, వీర్యము, తేజస్సు అనునవియే పద్మణములు. ఇవి యాఱును సంపూర్ణముగాఁ గలవాఁడు గనుకనే, ఆతఁడు భగవానుఁడుగా కీర్తింపబడుచున్నాఁడు. అతఁడు సహజముగా జ్ఞానమయుఁడు కావున, మిగిలిన అఱిదు గుణములును ఆ పరమాత్మకు విశేషణములుగా నొప్పుచున్నవి. ఇత్యాది విషయములు ఈ సంహితలో వివరింపబడినవి.

భగవంతుని శక్తి - చంద్రుని వెన్నెల వలె ఆతనిని అనవరతము వెన్నంటియే యుండును. ఈ శక్తి ఆపందమయమైనది. దీనికి - లక్ష్మి, శ్రీ, పద్మ, కమల, కుండలినీ, గాయత్రీ, ప్రకృతి, మాత, నారాయణి అను నామము లనేకములున్నవి. ఈ శక్తి నుండి, భౌతిక - ఆధ్యాత్మిక సంపత్తులు సముత్పన్నము లగును. ఈ మొదలగు విశేషాంశములు ఈ సంహితలో మూడవ అధ్యాయమున వివరింపబడినవి.

నాల్గవ అధ్యాయమున - తాత్త్విక విషయములు కొన్ని తెలుపఁబడినవి. అట్టి వానిలో - ఈ క్రింది యంశములు అవశ్య గ్రహణీయములై యున్నవి :-

మొట్టమొదట వృక్షము వాయువుతో శుష్కింపఁబడి, అగ్నితో దగ్ధమై, భూమిలోఁ గలిసిపోవును. ఆ భూమి జలములో, జలము తేజములో, తేజము వాయువులో, వాయువు ఆకాశములో, ఆకాశము ఆహంకారములో, ఆహంకారము బుద్ధిలో, బుద్ధి తమస్సులో, తమస్సు రజస్సులో, రజస్సు సత్త్వములో, సత్త్వము కాలములో, కాలము నియతిలో, నియతి శక్తిలో, శక్తి కూటన పురుషునిలో, కూటన పురుషుఁడు అనిరుద్ధునితో, అనిరుద్ధుఁడు ప్రద్యుమ్నునిలో, ప్రద్యుమ్నుఁడు సంకర్షణునిలో, సంకర్షణుఁడు వాసుదేవునిలో లయ మగును. ఈ క్రమము నందలి చతుర్వ్యూహముల నామములు - ఇతరములగు తావులలో వర్ణింపఁబడు క్రమముతో కలియఁజాలవు.

షడ్గుణములలోని జ్ఞాన బలముతో సంకర్షణుఁడు, విశ్వరూప వీర్యములతో ప్రద్యుమ్నుఁడు, శక్తి తేజములతో అనిరుద్ధుఁడు ఉద్భవించిరి. ఇవి మూఁడును ఆధ్యాత్మిక పూర్వాహములుగా చెప్పఁ బడుచున్నవి. ఏల నన, ఇయ్యది గుణ యుగ్మమునకు పరిణామములై యున్నవి. ఇవి విష్ణువును అభివ్యక్తము చేయునవి యగుటచే, షడ్గుణములతోఁ గూడియున్నవి.

చతుర్వ్యూహములనుండి ప్రత్యేకముగా మఱి కొన్ని పూర్వాహములు ఆవిష్కృతములై నవి. ఎట్లనఁగా :- వాసుదేవుని నుండి - కేశవ, నారాయణ, మాధవ, సంకర్షణుని నుండి - గోవింద, విష్ణు, మధుసూదన, ప్రద్యుమ్నుని నుండి - త్రివిక్రమ, వామన, శ్రీధర,

మునఁ గల ప్రత్యేక పూహములు పండ్రెండును - పండ్రెండు మాసములకు క్రమానుసారము అధిదేవతలుగా వ్యవహరించుచుండును. ఈ పన్నిద్దఱును పండ్రెండు రాసులలో నిరంతరము సంచరించుచుండురు. ఈ పూహ పరంపరయే గాక, ఇంకను 39 విభవావతారములు గలవు ఇయ్యవి - సాధు కర్మతాణము, దుష్ట వినాశము, ధర్మ సంస్థాపనము నిమిత్త మేర్పడినట్టివి. భగవానుడు అంతర్యామిగా క్రతి అణువు నందును విలసిల్లుచున్నాడు. మృత్తిక చేతను, శిల చేతను, లేక - ధాతువుల చేతను నిర్మింపఁబడి, విధిపూర్వకముగా ప్రతిష్ఠింపఁబడిన విగ్రహములలో - తన విశిష్ట శక్తులతో విరాజిల్లు భగవానుని రూపము అచ్చావతార మని చెప్పఁబడును. ఇట్లు - కర, పూహ, విభవ, అంతర్యామి, అర్చా రూపములతో భగవానుడు అయిదు విధములుగా ప్రకాశించుచున్నాడు. కర రూపమున నున్న తరుణమున భగవానుడు తన శక్తి యగు లక్ష్మితోఁ గూడి యుండును. ఇతర రూపములలో నున్నపుడు ఆ భగవానుడు శ్రీ భూ సీతాదేవు లను మువ్వరు దేవేరులతోఁ గూడియుండును. ఇట్టి విశేషాంశములేగాక, ఈ అహర్నాధ్యక్ష సంహితలో - ప్రవృత్తి తత్త్వము మున్నగు విషయము లనేకములు వర్ణింపఁబడి యున్నవి.

**విష్ణు తిలకము :-**

ఇయ్యది ఖగేశ్వర సంహిత యందలి అంతర్భాగము. ఇందు - భగవత్స్పృష్టి, భగవత్స్వరూపము, దేవాలయ నిర్మాణము, అర్చా మూర్తుల ప్రతిష్ఠా విధులు, అనంత గరుడ విష్వక్సేనాది భక్త ప్రతిష్ఠా విధి, పంచ సంస్కార విధి మున్నగు విషయము లనేకములు విపులీకరింపఁబడినవి.



ప్రదేశము గల్గినట్టియు, పద్మగంధి యైనట్టియు, మఱి రెండు హస్తములలో రెండు పద్మములను ధరించినట్టియు, నిరుపమాన పాండర్య విరాజితయైనట్టియు, సర్వాభరణ భూషితయు నగు లక్ష్మీదేవిని శ్రీమంత్రముతో అయిదు లక్షల వర్షాయములు ధ్యానించి, జపించి, అందు కళాంశము హోమ తర్పణములు గావించినచో - లక్ష్మీదేవి యొక్క కృపా కటాక్షముచే, సాధకుఁడు ఏశేషమైన విశ్వరూపమును పొందఁగలఁడు' అని ఈ విష్ణు తిలకములో - చతుర్థాధ్యాయమున 'శ్రీమంత్ర మహిమ' ఉద్ఘాటించఁబడినది.

**పురుషోత్తమ సంహిత :-**

భగవత్ స్వక్తియే భక్తులకు ముక్తికారణ మనియు, అట్టి భక్తి ప్రబోధకమైనది శ్రీ పాంచరాత్రాగమ శాస్త్ర మనియు - ఇందు నొక్క పక్షాణింపఁబడినది. అదియునుఁ గాక, శాస్త్రోపతార విధి, ఆలయ లక్షణము శిలా సంగ్రహణ విధి, దారు సంగ్రహణ విధి, ప్రతిమా మృత్సంగ్రహణ విధి, భృవజేరాది విగ్రహ లక్షణము, రథాదియాన లక్షణ విధి, ప్రతిష్ఠా ముహూర్త నిర్ణయ విధి - ఇత్యాది విషయములును ఇందు విపులముగాఁ దెలుపఁబడినవి.

**వరిశిష్టము :-**

ప్రకాశ సంహితలో రెండు భాగము లున్నవి. ఇందలి మొదటి భాగమునకు వరమ తత్త్వ నిర్ణయ మని పేరు. ఇందు 15 అధ్యాయము లున్నవి. రెండవ భాగమునకు వరతత్త్వ ప్రకాశ మని పేరు. ఇందు 12 అధ్యాయము లున్నవి. ఇందు తాత్త్విక రహస్యము లనేకములు వివరింపఁబడినవి. మహా వ్రతము, చంద్ర చంద్రికానామము

వశిష్ట సంహిత, విశ్వామిత్ర సంహిత, విష్ణు సంహిత మొదలగు కొన్ని సంహితలలోఁ గల యంశములు దాదాపు ఒకే రీతిగా కానవచ్చును. విష్ణు సంహితపై మాత్రము సాంఖ్య యోగ ప్రభావము కొలఁదిగాఁ గల దని భావించబడుచున్నది. వివ్వక్సేప సంహితను భగవద్రామానుజులు, మణివాళ మహామునులు మొదలగు పూర్వాచార్యులు పరమ ప్రమాణములుగా భావించుటనుఁ బట్టి, దీని ప్రాముఖ్యము నున్నప్పటికిని నారక సాంచరాత్రాంతర్గత మగు జ్ఞానాత్మత సార మను సంహితలో హరముగా కృష్ణలీలలు వర్ణింపబడినవి. మఱియు, మధుర భక్తి-మనో అభివర్ణింపబడినది.

## విశేషాంశములు

చతుర్విధ క్రియలు :-

శ్రీ సాంచరాత్ర సంహితలలో ముఖ్యముగా - జ్ఞానము, యోగము, క్రియ, చర్య అను నాల్గు విషయములు విశేషముగ ప్రస్తావింపబడినవి.

1) జ్ఞాన మనగా - దేవుఁడు, జీవుఁడు, జగత్తు - అనబడు తత్త్వ త్రయమును తెలిసికొనుట.

2) యోగ మనగా - ముక్తికి సాధన భూత మగు ఉపాయము.

3) క్రియ యనగా - వైష్ణవాలయ నిర్మాణ విధానములు, అర్చనా మూర్తులకు సంబంధించిన ఆకార వివరములు.

4) చర్య యనగా - శ్రీవైష్ణవులకు నిర్దేశింపబడిన ఆహ్నిక క్రియలు, అర్చనా మూర్తుల ననుసరించి - మంత్రజప విధులు, పూజావిధానములు, ఉత్సవ విశేషములు, కరిచర్యా క్రమము.

పంచ విధ క్రియలు :-

శ్రీ సాంచరాత్ర శాస్త్రమున - 1) అభిగమనము 2) ఉపాదానము 3) ఇష్య 4) స్వాధ్యాయము 5) యోగము - అను అయిదు విధము లగు క్రియలు - భగవత్కటాక్ష ప్రాప్తికి అత్యంతము ఉపయుక్తములు కాఁగల వని వ్యక్తము చేయబడినది.

1) అభిగమన మనగా - మనో వాక్కాయము లనబడు త్రికరణములను స్వాధీనముచే నుంచుకొని, దేవాలయమున కేగుట.

2) ఉపాదాన మనగా - పూజా ద్రవ్యములను సంపాదించుట

3) ఇష్య యనగా - భగవదారాధనము.

4) స్వాధ్యాయ మనగా - అష్టాక్షరాది మహామంత్ర జపము, సంప్రదాయ గ్రంథ పఠనము.

5) యోగ మనగా - ధ్యానము.

ఈ పంచ విధ క్రియలను నియమి యుక్తముగా, భక్తి ప్రతులతో నమాచరించు సాధకునకు - సాత్త్వికాం పతి యగువాను దేవ భగవానుని యనుగ్రహము తత్పక లభింపఁగల దని శ్రీ సాంచరాత్ర శాస్త్రము నొక్కి పక్కాఁగించుచున్నది.

దివ్య సందేశము :-

భగవానుడు భక్తవత్సల చిరుదాలంకృతుఁడు. ఆతని యనుగ్రహ బలము వలననే చేతనులు ఈ భవ సాగరమునుండి తరింపవలసి యున్నది. అట్టి భగవదనుగ్రహ బలమును సంపాదించవలె నన్న, భక్తియే ఉత్తమమైన మార్గము. అట్టి భక్తి మార్గము కంటెను ప్రపత్తి మార్గము అతి విలక్షణమై, మహా ఫలప్రదమై విలసిల్లు

ధన మాచరించి కడతేరుట శ్రేయస్కర మని - ఈ పాంచరాత్ర శాస్త్ర మొక దివ్య సందేశ మొనంగుచున్నది.

### ఉపసంహారము

భగవత్ శాస్త్రముగా ప్రసిద్ధి గాంచిన శ్రీ పాంచరాత్ర వాఙ్మయము భగవత్ స్మరణోద్ధతమైనది. పంచమ వేద మని ప్రసిద్ధి గాంచిన మహా భారత శాంతి పర్వాంతర్గత మగు మోక్ష ధర్మ పర్వమున - ఈ పాంచరాత్ర శాస్త్ర వైశిష్ట్యము - సవిస్తరముగా నిరూపింపఁబడినది. శాండిల్యాది మహర్షులు - ఈ పాంచరాత్ర శాస్త్రమును ప్రచారములోనికిఁ దెచ్చిరి. ముముక్షువులకు ఇయ్యదియే మార్గదర్శకమై యున్నది. కావుననే - శతకోపాది సూరి పరేణ్యులు ఈ శాస్త్ర విశేషములను తమ తమ దివ్య ప్రబంధములలో ప్రవంచించి, ప్రసిద్ధి గాంచిరి. నాథ, యామున, రామానుజ, వేదాంత దేశిక, మణివాళిమహాముని ప్రభృతి ఆచార్య పెద్దలు ఈ పాంచరాత్ర ఆగమ శాస్త్రమును ప్రమాణముగా గైకొని, వైష్ణవ మత ప్రబోధకములైన గ్రంథములను రచించుచు, ఈ మతమును సుప్రతిష్ఠిగము గావించిరి. ఇట్టి యీ పాంచరాత్ర వాఙ్మయము పరిమాణమున అతి విస్తృతమైనది. విశ్వకల్యాణ దాయక మగుట చేతను, విజ్ఞాన దాయక మగుట చేతను, విష్ణు సాయుజ్య ప్రాప్తికి మార్గదర్శకమై యొప్పుచుండుట చేతను ఇయ్యది వికాల యశమును సంపాదించుకొని, చిరకాలము నుండియు లోకమున ప్రచలిత మగుచున్నది. ఇట్టి యీ పాంచరాత్ర వాఙ్మయమే శ్రీవైష్ణవ మతమునకు మూలమని - ఈ వివరణము వలన విశేష మగుచున్నది.

“జయతు జయతు విష్ణు! పాంచరాత్రస్య వక్త్రా

జయతు జయతు తక్తి! శ్రీక పాదానుషక్తా

జయతు జయతు రక్ష వంచ సంస్కార దీక్షా

జయతు జయతు త తం జావినాం ము కంఠేషు”

\*\*\*

# శ్రీ పాంచరాత్ర పాశస్వము

‘ఆగమాచార్య’

శ్రీమాన్ దిట్టికవి లక్ష్మీ నరసింహాచార్యులు

—\*—

ప్రాంజలి

“శ్రీపాంచరాత్ర వ్రవక్తారం నారాయణ మహం శ్రీయమ్  
చమూచరిం చతుర్వక్త్రం కౌశికాది గురున్ ధవే.”

పాంచరాత్ర ప్రవక్త

“పాంచరాత్రాభిరం శాస్త్రం మయా పూర్వం కృతం కిల.”

‘పాంచరాత్ర’ మను పేరు గల ఆగమ శాస్త్రము నాచేత  
పూర్వము (నృప్త్యాది యందు) చెప్పబడినది కదా !’ అని, శ్రీమన్నా  
రాయణుడు దుద్దునితో జెప్పినట్లు, పాద్యసంహిత యందలి జ్ఞానపాద  
వ్రథసూక్త్యాయములో ౧౪ వ శ్లోకము వలన తెలియవచ్చుచున్నది.  
ఇచ్చట ‘పూర్వం’ అను శబ్ద వ్రథోగ కారణము గమనార్హము.  
ఇప్పుడు క్షేత్ర వరాహ కల్పము నడచుచున్నది. దీనికి పూర్వము  
బ్రహ్మ కల్పము. బ్రహ్మ పుట్టుటకు ముందు వద్ద కల్పము. దాని  
ప్రారంభమున శ్రీమన్నారాయణుడు శ్రీ లక్ష్మీదేవికి - దివ్యమైన,  
వత్సగుణ సంపన్నమైన, మోక్షప్రదమైన పాంచరాత్రాగమమును  
‘ఏకాయనము’ అను పేర ఉపదేశించియున్నాడు. ఏకాయన మనగా -  
తనను (నిష్టువును) చేరుటకు ఇది ఒకటే మార్గము.

“పాంచరాత్రస్య కృత్స్నిస్య వక్తా నారాయణ స్వయమ్.”

పాంచరాత్ర దివ్యాంగమ ప్రస్తుతం బోధకుడు శ్రీమన్నారాయణుడే యని జయోభ్యు సంహితయు పై యంశమును ధ్రువపఱచుచున్నది.

## పాంచరాత్ర ప్రాచీనత

"అనాది వైష్ణవో విష్ణుః ఆది శ్రీ పాంచరాత్రకః."

మొట్టమొదటి వైష్ణవుడును, మొదటి పాంచరాత్రకుడును శ్రీమన్నారాయణుడే యని తెలియగలుగును.

## పాంచరాత్ర ప్రశస్తి

"వేదేన పాంచరాత్రేణ తక్త్యా యజ్ఞేన చ ద్విజః ।

ప్రాప్యోఽపం నాన్యథా ప్రాప్యో వర్ష లక్ష శతైరపి."

వేదము వలన గాని, పాంచరాత్ర విధానమునగాని, అర్చించియు గాని, ఇతర వలన గాని, యజ్ఞము వలన గాని నన్ను పొందగలడు" అని భగవానుడు కూర్మ పురాణమున స్వయముగా వర్ణించియున్నాడు.

"అలోద్య సర్వకాస్రాజి విచార్య చ పునః పునః

సోరాయణ వదధ్యాన ముశన్తి బ్రహ్మవాదినః

బ్రాహ్మణ స్సర్వ వర్జేషు యతి శృంగవిహతః ।

యద్యద్గంగా చ తీర్థేషు దైవతేష్వపి దాచ్యతః

తద్యత్ సర్వేషు శాస్త్రేషు పాంచరాత్రం ప్రశస్యతే

పాంచరాత్రోక్త విధినా య స్సమారాధయే ద్ధరిం

అక్షయ్యం ఫల మాప్నోతి స పుమాన్ సాత్ర సంశయః."

— (ప్రార్థన సంహిత : జ్ఞాన పాదము - 62, 63, 64, 65 శ్లో.)

బ్రహ్మవాదులై ప మహద్గుణ సర్వ శాస్త్రములను అవలంబింపకా యములు అవలంబించి, సర్వ వర్ణములలో బ్రాహ్మణుడు, శ్రీమ

ములలో నన్యాయము, తీర్థములలో గంగ, దేవతలలో నారాయణుడు  
 ఏ విధముగా శ్రేష్ఠములో - అదియే తీరున, భగవంతుని చేరుటకు -  
 తగిన కామ్రములలో పాంచరాత్రము శ్రేష్ఠతమమైనది అని తెలిసి  
 కొన్నాడు. ఎవడు పాంచరాత్రోక్త విధితో శ్రీహరిని అర్చింతువో,  
 వాడు అక్షయ పుణ్య ఫలమును పొంది, స్వామి సన్నిధిలో ఆనంద  
 మును పొందుచుండును.

### పాంచరాత్రము - వివిధ నామములు

1. నారాయణీయము 2. ఏకాయనము 3. సాత్త్వికము 4.
- భగవత్ స్మరణము 5. తంత్రము 6. భగవత్ చామ్రము 7. ఆగమము
8. మూల వేదము 9. బ్రహ్మతా వేదము 10. మోక్ష కామ్రము
11. విష్ణుగమము 12. మహాపనిషత్తు మున్నగు నామాంతరములతో
- పాంచరాత్రము విలసిల్లుచున్నది.

### పాంచరాత్ర ప్రవర్తకులు

1. శ్రీమన్నారాయణుడు 2. శ్రీ లక్ష్మీదేవి 3. బ్రహ్మ 4. ఆనం
- తుడు 5. గణుడు 6. విష్ణుశేషుడు 7, 8, 9, 10. సనక - సనందన,
- సనత్కుమార - సనత్కుజాతులు 11. శివుడు 12. ఇంద్రుడు 13. నాశ
- దుడు 14. కపిలుడు 15. వశిష్ఠుడు 16. కాశికుడు 17. శక్తి 18. వరా
- హేరుడు 19. శివుడు 20. కణ్వుడు 21. వద్మడు (నాగరాజు) 22.
- నరవర్తకుడు 23. కౌటగాయనుడు 24. శాండిల్గుడు 25. మాంజా
- యనుడు 26. భరోద్వాజుడు 27. మైత్రేయుడు 28. కపంజలుడు
- మున్నగువారు పాంచరాత్ర ప్రవర్తకులుగా సుప్రసిద్ధులు.

### శ్రుతి మూలము పాంచరాత్రము

“రత్ పాంచరాత్రం శ్రుతిమూలభూతం

స్మృత్యైర్ విసౌర సుబోధ కందమే

ఈ పాంచరాత్ర శాస్త్రము వేదమూలకమైనది; సృతుల యందలి రహస్యములను తెలియజెప్పినది; అపారపేయమైనది; (సాక్షాత్ శ్రీమన్నారాయణ ముఖోద్గతమైనది.) హరిభక్తి యను వృక్షమువలన బీజము వంటిది; పరమ కదప్రాప్తికి ఉపయుక్తమైనది.

## శ్రుతులలో పాంచరాత్రము

- (1) ర మేవం విద్యా నమృత ఇహ భవతి. నాన్యః పంథా అయనాయ విద్యదే....నాన్యః పంథా విద్యరేషాయనాయ."

అను ఋగ్వేదాంతర్గత మగు పురుషసూక్త వాక్యములు - ఏకాయన మును లోభించుచున్నవి. ఏకాయన మనగా - పాంచరాత్రమే.

- (2) "వాకో వాక్య మేకాయనం

వేదవిద్యాం బ్రహ్మ విద్యామ్."

—(ఛాందోగ్యము)

శ్రీమన్నారాయణ చరణ సేవా పరాయణుడైన సనత్కుమారుని కద్దకు ఒకానొకపుడు నారదు డేతెంచి, 'భగవన్! నాకు తిర్క్త విద్య, ఏకాయన విద్య, దేవ విద్య, బ్రహ్మ విద్య మున్నగునవి తెలియును' అని పలికి, ఏకాయన విద్యను మఱల నారదమహర్షి సనత్కుమారుని కద్ద సంకయ రహిత మగునట్లు తెలిసికొని, దానిని - అనగా, పాంచ రాత్రమును లోకమున ప్రవర్తించుకేసెను. ఈ నారద మహర్షి రచించిన బైష్ణవతత్వ గ్రంథమే పాంచరాత్రము.

పాంచరాత్ర ప్రవర్తకు లగు నారద - శాండిల్య మహర్షులే మార్గదర్శకములైన భక్తి సూత్రములను రచించుటయు, అట్టి సూత్ర ములకు లోకమున అత్యంత ప్రాముఖ్య మేర్పడుటయు గమనార్హ



ములు నారద భక్తి సూత్రములు, కాండీయ భక్తి సూత్రములు  
ముముక్షువులకు సుపరిచితములు.

(8) శరవభ బ్రాహ్మణమునందును [18-6-1] పాంచరాత్ర  
త్రశంస కలదు.

### పురాణేతి హాసములలో పాంచరాత్రము

(1) వేద ప్రతిపాదము, వాల్మీకి విరచితము, ఆది కావ్యము  
అగు శ్రీమద్రామాయణమునందలి ఉత్తర కాండలో - సత్తమ స్కంధ  
యందు - రావణుడు అడుగగా, సపత్నుమారు డిట్లు చెప్పవచ్చును :-

"రావణా ! వినుము. ఎవ రీ బ్రహ్మాండము నంతయు కరించుచుండెనో,  
ఎవని పుట్టుక తెలియరాదో, దేవతలు ఎవని నాశ్రయించి యుద్ధమున భాగసులను  
జయించుచున్నారో, అతడు శ్రీమన్నారాయణుడు. అతని నాభివద్దమునుండి  
చతుర్ముఖుడు జన్మించెను. స్థావర జంగమాత్మక మగు ఈ నర్వమును అతడు  
సృజించెను. విబుధులు క్రియఃపతిని విధిగా యజ్ఞములందు పూజింతురు. మణియు -  
వారు అమృతము ద్రావుదురు. యోగులు పురాణములచేతను, పాంచరాత్రాగమము  
చేతను ద్యానించుచు, యజ్ఞములచే అతని బూజింతురు."

ఇందలి 'పాంచరాత్రాగమము' గమనార్హము.

నంచమ వేద ముఖుడు మహా భారతమునందును పాంచరాత్ర  
త్రశంస కలదు.

(2) "సాంఖ్యం యోగః పాంచరాత్రం వేదాః పాశుపతం తథా  
జ్ఞానా న్యేతాని రాజర్షే ! ఏదీ నానా మతాని వై."

—(రాంధీ పర్వము : 349-64)

దీని తిక్కన యనువాద విది :

"వేదములు సాంఖ్యమును, యోగ విధియు, బాహువరము, పాంచరాత్రము నా బహువిధముల కెల్ల బోధ సాధనముల కెల్ల నిష్ఠ...."

వేదములు, సాంఖ్యము, యోగము, సామంతాచార్యము, పాంచరాత్రము - ఇవి తెలియదగినవి.

"వేదములకు బ్రవర్తకుండు నారాయణ నందనుం ధర్మాంతరత్వముం దను పేర బ్రసిద్ధుడైన వేదవ్యాసుండు, సాంఖ్యమునకు గపిలుండును, యోగమునకు హిరణ్యగర్భుండును, పాశుపతమునకు శివుండును, పాంచరాత్రమునకు విష్ణుండును ప్రవర్తకులు. పాంచరాత్రము వైష్ణవం బన బరగు."

- (కాంతి పర్వము)

వేదములు నారాయణాంశ సంభూతు డగు వేదవ్యాసుని చేతను, సాంఖ్యము శపిలునిచేతను, యోగము హిరణ్యగర్భునిచేతను సామంతాచార్యము శివునిచేతను, పాంచరాత్రము విష్ణుప్రచేతను ప్రవర్తించబడినవి. అట్టి పాంచరాత్రము - 'వైష్ణవము' అనుపేర వ్యవహరించబడుచున్నది.

(3) "ఏవ మేకం సాంఖ్యయోగం వేదారణ్యక మేవ చ పరస్పరాంగా న్యేతాని పాంచరాత్రం తు కథ్యతే."

- (కాంతి పర్వము : 349 82)

సాంఖ్యము, యోగము, వేదము, వేదాంతములు (ఉపనిషత్తులు), ఆరణ్యకములు - ఇవి యన్నియు ఒకే తత్త్వమును - అనగా, విష్ణు సారమ్యమును ప్రతిపాదించుచు, వానిలో పరస్పర సహాయమును అర్పించుచున్నవి. కాని, ఈ శాస్త్రము లన్నియు అంగము

(4) "ఇదం మహాపనిషదం చతుర్వేద సమన్వితమ్"

-(కాండీ ధర్మము, 111)

ఈ పాంచరాత్రము చతుర్వేద సమన్విత మగు నాచారము. ఇది జనమేజయునకు బైశంపాయనుడు 'ఏకాంతిక ధర్మం బెరింగించుట' యను ఘట్టమున -

(5) "నిర్మల మగు నేకాంతిక

ధర్మము నారాయణోదితంబై క్రియలం..."

నిర్మలమైన ఈ ఏకాంత ధర్మమును నారాయణుడు బ్రహ్మకు, ఆతడు దక్షునకు, ఆతడు సూర్యునకు, ఆతడు మనువునకు, ఆతడు ఇక్ష్వాకునకు, ఆతని వలన పరంపరగా అనేకులు అనుష్ఠించిరి. నారాయణుని వలన నారదుడు విని, లోకముల కెఱింగించెను. ఇందలి 'ఏకాంతిక ధర్మ' కల్పమునకు - పాంచరాత్ర మని యర్థము. ఇది మూల కాత్రముగా ప్రసిద్ధమై, సృష్ట్యాదియందు లోకోద్ధరణార్థము శ్రీమన్నారాయణునిచే ఆవిష్కరింపబడినది.

మహాభారతమునందలి నారాయణీయ ఖండమున యుద్ధిష్ఠిరుని ప్రశ్నకు భీష్ముడు చెప్పిన వాక్యములు :- 'ఉపదితర వసువు' అను రాజా సాత్త్వికము (పాంచరాత్రము) లో చెప్పబడిన ప్రకారము నిత్యము భగవానుని అర్పించువాడు. ఈతడు ఇంద్రునిచే సైతము నన్నానింపబడెను. సత్యవాది, పరమ కవిశ్రుడు, శ్రీరథరథుడు నగు అట్టి మహావీరుని ప్రభువు - పాంచరాత్రమునందు స్వశ్రేయాలై న విద్వాంసులను భోజనాదీకములలో అగ్రావనానీనులను గావించి, గౌరవించుచుండెడివాడు.

నూలువేల శ్లోకములతో నొప్పురు భారత గ్రంథము అను  
పది నుండి, బుద్ధి యను కవ్యముతో ముడించి, తియ్యలడిస సారవంత  
మగు భృతము వంటిది పాంచరాత్రము.

- (7) "పాంచరాత్ర ఏదో యే తు యథాక్రమ వరాన్వవ,  
ఏకాంత భావోపగతా నై హరిం ప్రవిశంతి వై."

పాంచరాత్రమును బాగుగా తెలిసికొని, క్రమక్రమముగా ఏకాంత  
భావమును పొందినవారు - శ్రీమన్నారాయణుని భరమ భద్రమును  
తప్పక పొందగలరని వ్యాస భగవానుడే భారతేతిహాసమున నొక్కి  
వక్కాణించియున్నాడు. భారతమువందలి నారాయణీయ ఖండమున  
అహు భంగులుగా కీర్తించబడిన ఈ సనాతనధర్మమే 'హరి గీత'  
యను నామాంతరము గల భగవద్గీత యందును సవిస్తరముగా వర్ణింప  
బడినది.

భక్తి క్రమోపాధ్యక్షమైన శ్రీమద్భాగవతమున శ్రీకృష్ణ  
స్వపాయన వ్యాసుడు తన ఆత్మకాంతి కొరకు నారదమహర్షి క్రమో  
పిత్తుడై, కర్మ నిర్మూలకంబును, మోక్షప్రదంబును, శ్రీమన్నారాయణ  
అవతార విశేషములను తనివిదీర అభివర్ణించుచు -

- (8) "సాత్త్వికులచేత భగవంతుం దనియును—."

(శ్రీమద్భాగవతము - పావకృపారి ప్రతి 9-వ పేజీలో వచనము)

ఇందు సాత్త్వికు లనగా - పాంచరాత్రు లని భాత్వర్థము.

ఇచట 'భాగవతు' లనగా - 'పాంచరాత్రు' లని భావము.

- (9) "మూడవ తోయంబున నారదుం డను దేవర్షి, కర్మ నిర్మోచకం బైన వైష్ణవ తంత్రంబు నెప్పె." --- (పై ప్రతియందు 11 - వ పుట)

ఈ తావున 'వైష్ణవ తంత్ర' మనగా - పాంచరాత్రము. ఈ పాంచరాత్రమునకు భగవద్గుణ మనియు పేరు. ఈ మతానుయాయులకు వాసుదేవుడే ఆరాధ్య దైవ మనియు, ఈ వాసుదేవోపాసకులు భాగవతు లనియు నిర్ణయమై యున్నది.

- (10) "అనువమ పావకర్మ పరిహారముకై భజనీయుడైన శోధన చరితుం డీరం డనుచు భావమునం దలపోసి, భక్తిచే ననితర యోగ్యతన్ భగవ దర్పణ బుద్ధి నొనర్చి, కర్మముల్ జనహితకారియై నెగడ సార్వత్రికయోగ మనంగ జొచ్చుడున్." --- (9 - వ స్కంధము - 955 - వ పద్యము)

ఈ పద్యములో నాల్గవ చరణము నందలి 'సార్వత్రిక యోగ' మను శబ్దమునకు - 'పాంచరాత్రాగమ' మని తాత్పర్యము.

- (11) "నిష్కాము లయిన మదీయ భక్తులకు నట్టి యోగంబు సారోక్య, సార్థి, సామీప్య, సారూప్య, సాయుజ్యంబులకు సాధనంబై కావున, మహాత్ము లగువారు నిజ మనోరథ ఫలదాయకంబు లయినను, మదీయ సేవా రహితు లయిన ఇతర కర్మంబు లాచరింప నొల్లరు. దీని నాత్యంతిక భక్తియోగం బని చెప్పుదురు. సర్వ రజ న్నమో గుణ హీనుం డయిన జనుండు మ త్సమానాకారంబు బొందు నని చెప్పి మరియు నిట్లనియె."

"నిత్య నైమిత్తిక నిజ ధర్మమున గురు శ్రద్ధా గరిష్ఠత జతుర పాంచ

విగ్రహ దర్శన వినుతి పూజా వందన ధ్యాన సంశ్రవణముల గర్భ  
సంగి గాకుండుట, సజ్జన ప్రకరాభిమానంబు నొందుట, హినులందఱు  
జాల ననుకంప సేయుట, సముల యందు మైత్రి నెరపుట యను నియమ  
క్రియాదియైన యోగంబుచేత నాధ్యాత్మికాధిభౌతికాదుల దెలియుట,  
బలుకుటయును."

—(శ్రుతీయ స్కంధము-958 నుండి 960 వరకు)

పాంచరాత్రాగమమందు చెప్పబడినరీతిగా శ్రీమన్నారాయణుని ఆరాధింప నగు నని ఈ పద్మమునందు చెప్పబడినది. మఱియు  
అక్షర శృత శ్రీకృష్ణ స్తవమునందు —

(12) "పాంచరాత్రానుసారంబుగా ద్వన్మయత్వంబుతో గొంద ఊ వాత్మ  
వంచున్, మఱిం గొందరా వాసుదేవాది భేరంబులన్ నల్వరై చెల్వ  
దాటించు వంచున్...." — (దశమ స్కంధము - 1233)

ఈ రీతిగా భాగవతమున పాంచరాత్రము బహు భంగులుగా  
ప్రకటించబడినది.

**ఇక ఎఱ్ఱన విరచిత మగు శృంగీసంహ వురాణమును మరిశీలించుము :**

(13) "దాస్య మొకండునుం బరమ దర్శముగా గొని యన్య దర్శ మా  
దాస్యముగా గణింపక, యసంశయ నిశ్చల భక్తి సంతతో  
పాస్య నశేష భవ్య పురుషార్థ భవైక విదాయి ని.న్ననా  
లస్యత బాంచరాత్రులు దలంచి భజించురు భక్తవత్సలా!"

— (శ్రుతీయాశ్వాసము 27 - వ పద్యము)

స్వామి సేవయే పరమ ధర్మముగా భావించి, ఇతర ధర్మములను  
విడచి, పాంచరాత్రులు భాగవంతుం డగు శ్రీ శృంగీసంహస్వామిని  
నిశ్చల భక్తితో భజించుచుందురు.

(14) "....రామసాముల సైరింప, ధర్మబుద్ధి  
బొగడ గనిన సార్త్విక తతి బ్రోతు కరుణ."

రామనులను సైరింపను. ధర్మబుద్ధి గల సత్త్వగుణ సంపన్నులగు పాంచరాత్రులను కృపతో రక్షించెదో నని సృసింహస్వామి పక్కణ.

(15) "మీరు సార్త్విక చిత్తులరు గావున, నాకు నవశ్య రక్షణయులు."

మీరు సత్త్వగుణోపేతులు గాన, మిమ్ములను తక్కువ రక్షింప గల నని సృసింహస్వామి పాంచరాత్రులకు అభయ మిచ్చి యున్నాడు

(16) "యదులును సార్త్వికులును  
సార్త్వతులును చక్రాంక భాగవతులును  
నిత్య వ్రతులు నహోబల తీర్థ  
స్థితు, నరసింహాత్ము నను భజింపగ నర్హుల్."

—(పంచమాశ్వాసము - 176 - వ పద్యము)

సాత్త్వతు లనబడు పాంచరాత్రులే తనను అర్పించుటకు అర్హులని అహోబల సృసింహస్వామి సెల విచ్చుచున్నాడు.

కావ్యములలో పాంచరాత్రము

శృంగార నైషధము నందు శ్రీనాథ కవిసార్వభౌముడు —

"అనంతరంబి వరమ పురుషునిం బురుషోత్తము నారాధింప న దేవుని సన్నిధికి వచ్చి —

"కీలు కొప్పున బైదండి గేగి రేకులు గొనలుగా నంగరా గుదురువరచి కర్ణ పాశంబుల గలదోరమయపాండు పుండరీక పతంసములు దరించి

పాంచరాత్రోదిత క్రియా పథమునందు నలిననాథు సమారాధనంబు సేసె."

సలచక్రవర్తి పాండవుల కంటెను ప్రాచీనుడు, అతడు భగవత్పాత్రమైన పాంచరాత్ర ఆగమ విధానముగనే శ్రీమన్నారాయణుని అర్చించె నట! క్రి.శ. 11 వ శతాబ్దమునకు జెందిన శ్రీహర్షుడు 'నైషధ' మను మహా కావ్యమును విద్యదాపథముగా రచించి, శ్రీనాథ కవి సార్వభౌము డద్దానిని 12 వ శతాబ్దాంతమున 'శృంగార నైషధ' మను పేర తెనిగించెను. శ్రీహర్ష శ్రీనాథు లిర్వరును శ్రీ పాంచరాత్ర దివ్యాగమ వైశిష్ట్యమును తమ తమ కావ్యములలో వర్ణించుట గమనార్హమైన యంశము.

### పాంచరాత్ర ప్రశంసలు

(1) ఈ పాంచరాత్ర దివ్యాగమ ప్రశస్తిని ఇట్లు, విష్ణు - భాగవత - నారదీయ - గరుడ - పద్మ - పరాహది పురాణాదు లనేకములు వేనోళ్ళ కొనియాడియున్నవి.

(2) వాశిష్ఠ - హారీత - పరాశర - వ్యాస - కాశ్యప - స్మృతు లనేకములు ఈ పాంచరాత్ర వైభవమును బహు భంగులుగా కీర్తించి యున్నవి.

(3) 'ప్రమాణ సంగ్రహ' మను గ్రంథమున పాంచరాత్ర వైశిష్ట్యము సుగడించుచు - ఇతిహాస సముచ్చయము, హరి వంశము, శాండిల్య స్మృతి, బ్రహ్మాండ పురాణము మున్నగు ప్రాచీనము లగు ఆర్ష గ్రంథములనుండి ప్రమాణము లనేకములు ఉదాహరణములుగా పేర్కొనబడినవి.



(4) శ్రీ యామునాచార్యులవారు తమ 'ఆగమ ప్రామాణ్యము' నందు - శ్రీ పాంచరాత్ర వైశిష్ట్యమును విశదము గావించిరి.

(5) శ్రీ విశిష్టాద్వైత ప్రవర్తకులైన భగవద్రామానుజులు - శ్రీ పాంచరాత్ర భగవచ్చాస్త్రమును వారి శ్రీభాష్యాద్విగ్రంథములలో బహుధా ప్రకంపించుటే గాక, ఈ శాస్త్రమును ఆధారము గావించు కొని, విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంతమును సుప్రతిష్ఠితము గావించిరి.

(6) శ్రీ వేదాంత దేశికులు తమ 'పాంచరాత్ర రక్ష' అను గ్రంథమున —

‘క్రూరి మూల విరం తంత్రం, ప్రమాణం కల్పనాత్రవత్.’

‘పాంచరాత్రము వేద మూలకము’ అని నొక్క వక్కాణించిరి.

### పాంచరాత్ర సాహిత్యము

“ద్విషట్ సహస్ర వర్ణంతం సంహితాఖ్యం నదాగమమ్.”

పాంచరాత్ర సంహితలు పన్నెండువేలు కల వని పాష్కర సంహిత తెలుపుచున్నది.

కొన్ని సంహితలు - అష్టోత్తర శత (108) సంహితలు కల వని మడుపుచున్నవి.

## 1. పాణిని :-

క్రీ : పూ : 5 - వ శతాబ్దమునకు జేందిన పాణిని - సంస్కృతమున 'అష్టాధ్యాయి' అను నొక వ్యాకరణ గ్రంథమును రచించుచు, అందు - (4-3-985 సూ.) వాసుదేవకులు అనగా - వాసుదేవుని భక్తులు అని రూఢి పరచినాడు. వాసుదేవకులనగా - పాంచరాత్రులు అని యర్థము. కావున, ఈ చరిత్రాంశమునబట్టి, ఇప్పటికి 2,500 సంవత్సరములకు పూర్వమే ఈ పాంచరాత్రము బహుళ ప్రచారములో నున్నట్లు స్పష్టమగుచున్నది.

## 2. హేనుండి ప్రాకార కానవము :-

ఉత్తర భారత దేశములో ప్రసిద్ధ చారిత్రాత్మకమగు హేనుండి శిథిలములలో - నిలువుగా గల రాతిపై నారాయణ వాటమునుండి గజయానుడు, పారాశరి కుమారు డగు సర్వతాత అను వారలు - 'సంకర్షణ, వాసుదేవులు సర్వేశ్వరులు' అని ప్రస్తుతించి, చెక్కించిరి. ఈ శిలాకానవము ఇప్పటికిని కానవచ్చును. దీనినిబట్టి, సంకర్షణ - వాసుదేవులను పూజించుట చిరకాలమునుండియు ఆచారముగ నున్నట్లు తెలియుచున్నట్లు తెలియుచున్నది. ఈ సంకర్షణ, వాసుదేవ నామములు - భాగవత (పాంచరాత్ర) సిద్ధాంతము నందలి చతుర్వ్యూహములు - వాసుదేవ, సంకర్షణ, ప్రద్యుమ్న, అనిరుద్ధ నామకములుగా సుప్రసిద్ధములు.

ఈ చతుర్వ్యూహములు కాటిల్వని అర్థ శాస్త్రమునందును, వతందలి మహా భావ్యమునందును అభివర్ణింపబడి యున్నవి. మహా భాగవతము నందలి నారాయణీయములో - ఈ చతుర్వ్యూహ ప్రస్తావన కలదు.

3. బేసనగర గరుడ స్తంభము :-

క్రీ : పూ : 2 - వ శతాబ్దమునకు చెందిన గ్రీకు చక్రవర్తి అంటి యాలక దాస్ రాజ్యచరిత్రము చేయు కాలమున, బేసనగ 'ములో - దేవదేవుడైన నానుదేవుని ఆలయమునకు ముందు - యవన (గ్రీకు) గాయబారి యగు 'డయస్' అను వానికుమారుడగు 'భాగవత హెలియోడోర' అను నతడు గరుడధ్వజమును ప్రతిష్ఠించెను ఈ వృత్తాంతమును బట్టి, ఇతర దేశస్థులు స్తూతము - పాంచరాత్ర పదము నగు పర్యాయ పద మగు 'భాగవత' అను దానిని తమ నామధేయము నకు ముందుంచుకొనుట గౌరవముగా భావించెడివారనియు, ఈ భాగవత నామధారణము వలన, శ్రీమన్నారాయణునియందు అట్టి భాగవతుల భక్తిభావనము స్పష్ట మగు ననియు గ్రహింప నగును.

4. నానాఘాట్ కాననము :-

క్రీస్తుకు పూర్వము 1 వ శతాబ్దము నాటిదయిన కాననము 'నాగనికల' - 'నానాఘాట్' కొండ గుహయందు చెక్కించబడినది. దానియందు - భాగవత (పాంచరాత్ర) ధర్మమునుకూర్చి విస్తారముగా తెలుపబడుటగాక, ఈ ధర్మము ఉత్తర భారతము నుండి దక్షిణ భారతమునకు విస్తరించి యున్నట్లును వ్యక్తము చేయబడినది.

5. గుప్తరాజుల వైష్ణవ భక్తి :-

క్రీ : శ : 400 నుండి 484 వరకు పాలించిన రెండవ చంద్రగుప్తుడు, కుమార గుప్తుడు, స్కంద గుప్తుడు మున్నగు రాజులు - 'పరమ భాగవతులు'గా ప్రకటించుకొని, దీనిని నాడు మహాన్నతముగా భావించి, శిలాశాసనములలోకూడ చెక్కించుకొని యుండిరి.

6. చక్ర పాలితునిచే విష్ణుమందిర నిర్మాణము :-

క్రీ : శ : 476 - లో స్కందగుప్తునిచే కథియవాడ ప్రాంత పాలకునిగా నియమించబడిన కర్ణదత్త పుత్రుడగు 'చక్రపాలితుడు' అను నతడు - ఒక విష్ణు మందిరమును నిర్మాణము చేయించి, దానియందు

చెక్కించిన శిలాశాసనములో మొదట - వామనావతార ఛారి యైన శ్రీమన్నారాయణునకు నమస్కరించినట్లు తెలుపుకొనియున్నాడు.

7 బుధ గుప్త కాలమున విష్ణ్వలయములో ధ్వజ ప్రతిష్ఠ :-

క్రీ : శ : 483 లో - బుధగుప్త కాలము నాటి శిలా శాసనము మధ్యప్రదేశ్ లోని 'సాగర్' జిల్లాలో ఒకటి కలదు. దానిలో - మాతృవిష్ణు, వాని తమ్ముడు ధ్యానవిష్ణు అనువారు - జనార్దన భగవానుని ఆలయమునకు అభిముఖముగా ఒక ధ్వజ స్తంభమును ప్రతిష్ఠించినట్లు వెల్లడించుకొనిరి.

8. వరాహ మిహరుని నిర్దేశము :-

ప్రముఖ జ్యోతి శ్శాస్త్ర వేత్తగా ప్రపంచ ప్రఖ్యాతి గాంచిన వరాహమిహరుడు క్రీ.శ. ఆరవ శతాబ్దములో వ్రాసిన గ్రంథమునందు ఏ యే దేశతలకు ఎవ రెవరు ప్రతిష్ఠా - పూజాదికములను నిర్వర్తించ వలెనో వివరించుచు - విష్ణుపునకు భాగవతులు (సాంచరాత్రులు) మాత్రమే పూజాదికములను నిర్వహించుచుండవలెనని నిర్దేశించెను.

పై బేర్కొనబడిన ఛారిత్రకాధారములనుబట్టి, భాగవత ధర్మ మనబడు సాంచరాచరము ప్రాచీనకాలము నుండియు భారతదేశమున ప్రచలిత మగుచున్నట్లు స్పష్ట మగుచున్నది.

"వరాహరం చ మైత్రేయం భారద్వాజం కపింజలమ్  
వశిష్ఠాది మునీన్ వందే సాంచరాత్ర ప్రవ ర్తకాన్."



వివిధ సంప్రదాయములు

శ్రీ వైష్ణవ మత ప్రభావము

' శిరోమణి - విద్వాన్ '

అంధ్ర విద్యానాథ - బ్రాహ్మ భూషణ'

శ్రీమాన్ చెలమచెర్ల రంగచార్యులు

✽

విష్ణునే పరదైవ మని విశ్వసించు మతము వైష్ణవ మతము. ప్రధానమైన ఈ విష్ణు పారమ్య భావము కలిగి, భారత దేశమున వ్యాపించిన సంప్రదాయములలో - రామానుజ, మధ్వ, వల్లభ, నింబార్క, రామానంద, శ్రీకృష్ణ దైతన్యాదు లగు ఆచార్యులచే ప్రవర్తించబడినవి, ప్రసిద్ధములై యున్నవి.

రామానుజ సంప్రదాయము

శ్రీ రామానుజులు క్రీ : శ : 1017 సంవత్సరమున శ్రీ శరణు బూహారు అను పుణ్య స్థలమున జన్మించిరి. వీరు ఆనూరి సంశజులు. చారిత్ర గోత్రజులు. కాంతిమతి శేకపాచార్యుల పుత్రులు. వీరు ఆది శేషుని అంశమున అవతరించిన విష్ణు మత స్థాపకు లని విశిష్టాద్వైత మతానుయాయుల విశ్వాసము. శ్రీ రామానుజులు ప్రతిపాదించిన విశిష్టాద్వైత మత సిద్ధాంత సంగ్రహ మిది :-

శ్రీ మహా విష్ణునే పరమాత్మ. జగత్సృష్టి, స్థితి, లయములు ఆతని లీలా విశేషములు. పరాచరాత్మకమైన ఈ విశ్వ మంతటను ఆ సర్వేశ్వరుడే నిండియున్నాడు. వేదోపనిషత్తురాగ బ్రహ్మ సూత్రా

వ్యవహరించుచు - సత్యజ్ఞానానంద స్వరూపు జనియు, నిఖిల హేయ  
 ప్రత్యేక కల్యాణ గుణ పరిపూర్ణుడనియు ప్రశంసించినది. జీవాత్మ  
 పరమాత్మ కన్న భిన్నుడు. ఈ జీవాత్మలు - నిత్య, ముక్త, జడ, యాప  
 మున ముత్యైరంగులై యుందురు. అనాది యగు కేర్యవాసనను బట్టి  
 జేడ, తిర్యక్, మనుష్య, స్థానరూపములై న ఉపాధులను ధరింతురు.  
 జేడాంత వాక్య శ్రవణాదులవలనను శ్రీమన్నారాయణుడే ఉపాస్మ్య  
 కని తెలిసి, శ్రవణ మననాదికమైన ఉపాసనచే ఆతని నుపాసించి, తడవు  
 గ్రహమున విముక్తులగుట జీవులకు కర్తవ్యము. అది తు అని వ్యవహ  
 రించుటకు ప్రకృతి - జీవులకు భోగస్థాన మయినది. ఈశ్వరుడే (జీవ  
 హౌత్మ), చిత్తు (జీవాత్మ), అచిత్తు (ప్రకృతి) అను ఈ మూడును  
 నిత్యములు. ప్రళయ కాల - చిదచిత్తులు ఈశ్వరునియందు నూక్ష్య  
 హౌవమున చేరియుండును. వ్యప్తి స్పృష్టిలో - చిదచిత్తులు స్థూల  
 హౌవమున విస్తరిల్లగా, తచ్చక్రియైతే ఈశ్వరుడు జలయుంచుండును.  
 ఈ పేర్లన్న నూక్ష్య చిదచిద్విశిష్టుడైన ఈశ్వరునకును, స్థూల  
 చిదచిద్విశిష్టుడైన ఈశ్వరునకును భేదము లేదు. కాబట్టియే ఈ వైష్ణవ  
 మత సంప్రదాయమునకు విశిష్టాద్వైత మనియు నామాంతరము  
 కలిగినది.

జీవేశ్వరులు భిన్ను లనుటకు ఈ క్రింద ఉపనిషద్వాక్యములకు  
 ఈ సిద్ధాంత ప్రవర్తకులు ఆంబనముగా ప్రదర్శింతురు :-

"వృతగాత్మానం ప్రేరితాతం చ మత్వా జాప్తస్తతః సే నాఽమృతత్య పేతి."  
 - (గృహ్యసూత్రమునకు)  
 "సోఽక్షుతే సర్వాన్ కామాన్ సహ, బ్రహ్మణా ఏవేక్య కేతః."  
 - (తైత్తిరీయోపనిషత్తు)

“అర్హేశ్వరం శాశ్వతం శివ మద్యతమ్.” — (మహానారాయణోపనిషత్తు)

“క్షరం ప్రధాన మమృతాక్షరం హరః, క్షరాత్మానా వీశతే దేవ ఏకః.”

— (శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తు)

“ద్వా సువర్ణా సయ్యుజా నఖాయా, సమానం వృక్షం పరిషస్వజాతే  
తయో రవ్యః పిన్నలం స్వా ద్వత్స్వనశ్చన్నో అచిదాకశీతి.”

— (శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తు)

సర్వేశ్వరుడు కల్యాణగుణాశ్రయు డనుటకును

“య స్సర్వజ్ఞ స్సర్వవిత్.” — (హిందూకోపనిషత్తు)

“వరాన్య శక్తి ర్నివిదైవ క్రూయతే, స్వాకావిక్తి జ్ఞాన బలక్రియా చ.”

— శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తు)

“ఏష ఆత్మా ఒపహత పాపా విజరో విమృత్యః విశోకో

విజిహ్వాఽపిపానః నత్యకామః నత్యసంకల్పః.” — (రాం. ఉ.)

శ్చిత్త్యాది వాక్యములను ఉట్టంకింతురు. ఏరు - తిరుమణి (శ్వేత  
శ్చుత్తుక) తిరుమూర్తిము (హరిద్రా చూర్ణము) లతో - శేషవ నామా  
దులతో, లలాటాది స్థాములందు ఉర్ధ్వపుండ్రములను వస్త్రేంద్రుచోట్ల  
ధరింతురు. తాపము, పుండ్రము, నామము, మంత్రము, యోగము  
అను పంచ సంస్కారములు వీరికి ముఖ్యములు. మంత్రములలో -  
అష్టాక్షరి, ద్వయము అనునవి ముఖ్యములు.

ఈ మతమునకు - ఏకాయన మనియు, భాగవత మార్గ మనియు  
కూడ పేర్లు కలవు. వేదములవలెనే, శ్రీమన్నారాయణ ముఖోద్గత  
ముగా ప్రసిద్ధమైన పాంచరాత్రాగమము, విష్ణు పురాణము, భగవ

దీర్ఘ, భారత - భాగవతములు, బ్రహ్మ సూత్రములు, ఆశ్వారులు రచి-  
 చిన 'నాలాయిర' ద్రావిడ దివ్య ప్రబంధమును ఈ సిద్ధాంతమునకు  
 ఆధారములు. శ్రీమన్నారాయణుడే దీని ప్రవర్తకాచార్యులలో  
 మొదటివాడు. క్రమముగా - లక్ష్మీదేవి, విష్ణుకేసుడు, నమ్మాళ్వార్  
 రులు, నాథమునులు, పుండరీకాక్షులు, రామమిశ్రులు, యామునులు,  
 శ్రీరామానుజులు మొదలైనవారు ఈ సిద్ధాంతమును ప్రవర్తించ  
 జేసినవారు. శ్రీ రామానుజులు తమ శిష్యులగు డెబ్బది నలుగురు  
 పైవ్లవాచార్యులను ఈ శ్రీపైవ్లవ సంప్రదాయ ప్రచారము కొరకు  
 నియోగించిరి. వారి మూలమున - ఈ మతము భారత దేశమం దంత  
 టను విశేష వ్యాప్తి నొందినది. ఈ సిద్ధాంత ప్రతిపాదకము లగు  
 సంన్యత గ్రంథములను రచించినవారిలో - యామునాచార్యులు,  
 రామానుజాచార్యులు, సుదర్శనాచార్యులు, వేదాంత దేశికులు  
 మున్నెన పండిత ప్రకాండులు పేర్కొనదగినవారు. శ్రీ రామాను  
 జులు బ్రహ్మ సూత్రములపై రచించిన భాష్యమునకు - 'శ్రీభాష్య'  
 మని ప్రసిద్ధి. గీతాభాష్యము, వేదార్థ సంగ్రహము, వేదాంత  
 సారము, వేదాంత దీపము, గత్యత్రయము అనునవి శ్రీ భగవ  
 ద్రామానుజుల ఇతర కృతులు.

### మాధ్వ సంప్రదాయము

దీనికి - ద్వైత సిద్ధాంతము, పూర్ణబ్రహ్మ దర్శనము, తత్త్వ  
 వాదము అనియు పేర్లు. ఈ సంప్రదాయ వ్యవస్థాపకులలో ముఖ్యులు -  
 శ్రీ మధ్వాచార్యులు, అనందతీర్థులు, పూర్ణబ్రహ్మలు, మధ్వమందారులు  
 మున్నెన పేళ్ళతోను వీరిని వ్యవహరింతురు. వీరి బోధనలు మధువు  
 వలె ఆస్వాద్యములు, ఆనందదాయకములునగుటచే వీరిని మధ్వాచార్యు



లనియు, సంపూర్ణమైన వేదాంత వ్రజ్జ కలవా రగుటచే పూర్ణవ్రజ్జు  
 లనియు నామాంతరములు కలిగిన వందురు. శ్రీ మధ్వాచార్యులు  
 వాయుదేవుని యంశముతో అవతరించిన వారని తత్పతానుయాయుల  
 విశ్వాసము. వీరు కన్నడ దేశమునందలి ఉడిపి తాలూకాలోని 'కల్లి  
 యన్ పురము' అను పుణ్యస్థానమున, క్రీ : శ : 1238 సంవత్సరమున  
 జన్మించిరి. ఈ కల్లియన్ పురమునే - 'రజత పీఠ' మను పేర,  
 'మధ్య విజయ' కారుడు పేర్కొనెను. పాలక శ్రీర మనియు దీనికి  
 న్యవహారము కలదు. వీరి తల్లి - వేదవతి ; తండ్రి - మధ్యగేహ  
 భట్టాచార్యుడు. శ్రీ మధ్వాచార్యులకు 'వాసుదేవు' డని తొలుత  
 పేరుపెట్టి రట ! శ్రీ మధ్వాచార్యులు న్యాయ వేదాంతాది బహు  
 శాస్త్రములలో మహా వండితులై యుండిరి. వీరి గురువు అచ్యుత  
 వ్రకాకాచార్యులు. శ్రీ మధ్వాచార్యులు ఛాందోగ్యాదు లగు ఉపని  
 షత్తులపై నను, వేదాంత సూత్రములపై నను ద్వైత మత సిద్ధాంత  
 వ్రతిపాఠకము లగు భాష్యములు సంతరించిరి. భాగవత తాత్పర్య  
 నిర్ణయము, అణు భాష్యము, మహాభారత తాత్పర్య నిర్ణయము  
 సన్న్యాస వివరణము మున్నైన శాస్త్రీయ గ్రంథములే గాక, యమక  
 భారతిము వంటి వద్యకావ్యము, కొన్ని స్తోత్రములు పేర్కొన  
 దగినవి. వీరి కృతులు మొత్తము ముప్పదియేడు వరకును గలవు.

శ్రీ మధ్వాచార్యుల శిష్యులలో - వడ్డనాథ తీర్థులు, సరహరి  
 తీర్థులు, మాధవ తీర్థులు, అక్షోభ్య తీర్థులు అనువారు ముఖ్యులు.

శ్రీ రామానుజాచార్యుల వలెనే మధ్వాచార్యులును - శంకరా  
 చార్యులు వ్రతిపాదించిన జగన్మిథ్యావాదమును, జీవేశ్వరుల అద్వైత  
 వాదమును నిశితముగా ఖండించిరి.

“జ్ఞా జ్ఞా ద్వావజా పీళ నీకా.”

— (శ్రీరామాచార్యరత్నావళి)

“య ఆత్మని తిష్ఠన్ నాత్మనోన్మరో య మాత్మా న వేద య స్యాఖ్యా శరీరమ్, య ఆత్మా నమంతరోయమయతి స త ఆత్మాన్త ర్యా మ్యమృతః.”

— (అంతర్వాచి బ్రాహ్మణము)

“స కారణం కరణాదిసాధివః సచాస్య కల్పి జ్ఞనిరావచాదివః.” (శ్రీ. ౪)

“బోక్తా బోగ్యం ప్రేరితారం చ మత్స్యా,

సర్వం త్రోక్తం త్రివిధం బ్రహ్మ మేతత్.” (శ్రీ. ౪)

“ధ్యా సువర్ణా నయుజా సఖాయా సమానం వృక్షం పరిషస్యజాతే

తయో రన్యః పిప్పలం స్వాదత్యనశ్చన్యో అవిచాకశిరి.” (శ్రీ. ౪)

ఇత్యాది ప్రమాణములను శ్రీ రామానుజాచార్యుల వలెనే  
వీరును తమ ద్వైత సిద్ధాంతమునకు ఉత్పత్తిభకముగా స్వీకరించిరి.

శ్రీ రామానుజుల జీవేశ్వర ప్రకృతులకు ప్రకార ప్రకారి  
భావము నంగీకరించి విశిష్టాద్వైతమును సాధించగా, శ్రీ మధ్వాచా  
ర్యులు ఆ ప్రకార ప్రకారి వైశిష్ట్యమునుగూడ అంగీకరింపక, సర్వా  
త్మనా భేదమునే ప్రతిపాదించిరి ఈ భేదములు -

“సత్యంబిదా, సత్యంబిదా, సత్యంబిదా

జీవేశయో ర్భిదా చై వ జీవభేదః పరస్పరమ్

జడేశయో ర్భదానాం చ జడజీవభిదా తథా

పంచ భేదా జమే నిత్యాః సర్వావస్థాసు నిత్యకః.”

అను ప్రసిద్ధ కారికను బట్టి, ఐదు విధము లగుచున్నవి. అవి ఇవి :

- (1) జీవేశ్వరులకు భేదము ; (2) జీవులలో జీవులకు భేదము ;
- (3) ప్రకృతికి ఈశ్వరునకు భేదము ; (4) ప్రకృతికి భేదము ; (5)
- వక్రతి! జీవులకు భేదము

ఈ భేదములు సంసారావస్థల యందును, ముక్తావస్థ యందును అన్నింటియందును, అన్ని దశలలోను నిత్యముగా అనుగతమై యుండును. ద్వైత మతములో ముక్తి యనగా - అవిద్యా బంధ నివృత్తి పూర్వకమైన స్వరూపానందావిర్భావమే. ముక్తి సాధనములో ఈ ద్వైత మతమున అత్యంతము ముఖ్యమైనది శ్రీ విష్ణు దేవునియొంటలి అనన్యమైన భక్తియే. శ్రీరామానుజ మతమునందు వలెనే ఇందును శ్రీ మహా విష్ణుదేవుని అవతారములయు, తదర్చా మూర్తులయు ఆరాధనము విహితమై యున్నది. విష్ణు సారమ్యమును బోధించు వైదిక వాఙ్మయము, పురాణాదులు, భగవద్గీత, బ్రహ్మ సూత్రాదులు ఈ మతస్థులకు ప్రామాణిక గ్రంథములు. వీరు గోపీ శంకరముతో ఊర్ధ్వ రేఖలును, అక్షరలను శంఖ చక్రాది ముద్రలను ధరింతురు. శ్రీ మధ్వాచార్యులు ఉడిపిలో ఎనిమిది మతములను స్వయముగా నెలకొల్పియుండిరి. ఉత్తరాది మతము మున్నెక పెక్కు మతముల సధిష్ఠించిన ద్వైత యతిశేఖరులు మాధ్వ సిద్ధాంతమును భారత దేశమున వలు ప్రాంతములలో వ్యాపింపజేసిరి.

శ్రీ మధ్వాచార్యులే తమ శిష్యులలో నొక రగు పరహరి తీర్థులకు ద్వైత మత ప్రచారమునకు ఓడ్ర (ఒరియా) దేశమునకు వంపి నట్లు చారిగ్రక నిదర్శనములు కలవు. మధ్వాచార్యులు స్వయముగా భారత దేశమున వలు ప్రాంతములలో విజయ యాత్రలు సాగించిరి. ఈ మాధ్వ వైష్ణవులు కన్నడ దేశములో విశేషముగాను, మహారాష్ట్రమునను, తమిళ - ఆంధ్ర దేశములలోను సముచిత సంఖ్యలో కలరు.

## నింబార్క సంప్రదాయము

తన పూర్వలగు శ్రీ రామానుజ - మధ్వాచార్యుల మార్గము ననే జగన్మిథ్యావాదమును ఖండించుటలోను ఉత్సహించి, ప్రసిద్ధి నొందిన మరి యొక సిద్ధాంత క్రవర్తకుడు శ్రీ నింబార్కస్వామి. ఈ అచార్యుడు తన సంప్రదాయ ప్రచారమునకు ఉత్తర భారతమును ప్రధాన రంగముగా చేసికొన్నవాడైనను, ఈతడు దుదయించినది మాత్రము దక్షిణ భారత ప్రాంతమే. అందునను ఈతడు దుదయించినది మాత్రము ఆంధ్ర దేశమున నింబ గ్రామము (నేములగల్లి ఏ ఉండు నేమో) ఈతని జన్మస్థల మందురు. బళ్ళారి ప్రాంతమందలి తెలుగు వలె యని కొందరు తలంచిరి. ఈయన వైదిక బ్రాహ్మణ కుటుంబమున క్రీ.శ. 18 - వ శతాబ్దమున, సరస్వతీ జగన్నాథ భట్టారక దండతుల కుదయించెను. ఏత స్మతానుయాయులు ఈ నింబార్కస్వామిని శ్రీహరి నుదర్శన చక్రకాయుధాంశ పంభూతునిగా భావించును. నింబార్కాచార్యుడు వేద వేదాంగ పారంగతుడైన విద్వాంసుడే కాక, శవియు, మహాభక్తుడునై యుండెను. అతడు, తనకు పూర్వము దేశమున విస్తరిల్లియున్న శ్రీమద్రామానుజాచార్యుల మత సిద్ధాంతమునే తన సంప్రదాయమునకు ఒడ్డు బంతిగా పెట్టుకొనెను. శ్రీ రామానుజ, మధ్వాచార్యుల వలెనే తనును బ్రహ్మమాత్రములపై, 'వేదాంత సారిజాత సారథి' మను పేర ఒక భాష్యమును రచించెను. మరి యొక కృతి 'సిద్ధాంత రత్నము'. అం దీతని సిద్ధాంత సారము వది శ్లోములలో సంగ్రహీతమైనది. శ్లోక సంఖ్యను బట్టి దీనికి 'దశ శ్లోకీ' అనియు వాడుక. 'సవిశేష, నిర్విశేష శ్రీకృష్ణ నవరూప' మనునది ఈతడు

చిదచీదీశ్వరుని స్వరూప నిరూపణాదు లగు విషయములలో సంబంధస్వామికి యతిరాజుల (రామానుజు) సిద్ధాంతమే ఆదర్శమైనను, ఆతడు సాధనసామగ్రిలో ఉపాసనకు ప్రాముఖ్యమియలేదు; భక్తి ప్రపత్తులకే ప్రాధాన్య మిచ్చెను. ఇతడు చిదచీదీశ్వరులకు భేదమును స్థాపించుచునే, కార్య కారణములకు అభేదము అను హేతువున అభేదమునుగూడ సాధించును. ఉపాన్య విషయమున - వర పూహాదికమైన పరమాత్మ మూర్తులలో ఈ యాచార్యుడు విభవమూర్తికి విశేష ప్రాముఖ్య మిచ్చెను. అందునను శ్రీ కృష్ణుడే వర బ్రహ్మముగా ఉపాన్య ఉనను. ఈ సంప్రదాయములో - రాధాకృష్ణార్చనము ముఖ్యము. శ్రీకృష్ణానుగ్రహము మోక్ష హేతువు. శ్రీకృష్ణ లీలా విహార రంగమైన మధురా బృందావనాది ప్రాంతమున శ్రీ నింబార్కాచార్యుడు తన సంప్రదాయ ప్రచార భూమిగా ఎన్నుకొని, అచటనే వీరమును నెలకొల్పెను. ఈతని భక్తి మార్గము అచిర కాలముననే ఆ ప్రాంతీయులలో విశేష వ్యాప్తి గాంచెను. ఉత్తర భారతముననే కాక, క్రమముగా ఈ వైష్ణవ సంప్రదాయము వంగ దేశమునకు కూడ ప్రాప్తెను. నింబార్కుని పిమ్మట ఈ సంప్రదాయమును ఆతని శిష్యులశిష్యాది పరంపర క్రమముగా అందిపుచ్చుకొని ప్రచారము గావించెను. వీరిలో కొంద రాచార్యులు నింబార్కుని పతనే బ్రహ్మనూత్రములపై న్యతంత్ర వ్యాఖ్యలు రచించిరి. అట్టివారిలో - జీవాచార్యులు, కాశ్మీరి పేర్కొనవలసినవారు.

### వల్లభ సంప్రదాయము (పుష్పి మార్గము)

శ్రీ రాధాకృష్ణ భక్తి ప్రధానమైన వైష్ణవ మత సంప్రదాయమును, వన గిరినగరవాసిలో అతి ప్రసిద్ధుడు శ్రీ వల్లభాచార్యుడు.

ఇతడు ఆంధ్రదేశమున క్రీ. శ. 1479 లో ఉదయించెను. కృష్ణయజుర్వేద శాఖియుడైన లక్ష్మణభట్టు ఈతని తండ్రి; తల్లి ఎల్లమ. విద్వాంసుడైన పల్లభస్వామి - కృష్ణభక్తి ప్రేరితుడై, శ్రీకృష్ణ దివ్య జన్మ వాన సంచార కేళీ విలాసములకు రంగస్థలములైన మధురా, బృందావన, యమునాతీర భూములను సందర్శింపగోరి, ఉత్తర భారతమున కేగెను. ఆ ప్రాంతములలో తానుండ, ఒకనాటి రేయి శ్రీకృష్ణస్వామి ఆ భక్తునకు స్వప్నమున దర్శన మిచ్చి, తాను గోవర్ధన గిరిపై దేవ దమన నామమున అర్చా మూర్తియై వెలసి యున్నాడ ననియు, వచ్చి నేవించి, ఆలయ గోపుర ప్రాకారాదులను నిర్మింపజేయవలసిన దనియు, 'నీచే బోధింపబడు సంప్రదాయము గోలోకమున నిన్ను తేరు సాధన మగు' ననియు ఆనతిచ్చెను. భగవదాదేశము చొప్పున పల్లభాచార్యుడు గోవర్ధన గిరికి నవరిచారుడై పోయి వెనుకగా, శ్రీకృష్ణస్వామి విగ్రహము లభించెను. వరమానంద భరితుడై, శ్రీకృష్ణ దేవునకు కోవల కట్టించి, నిత్యపూజా విధానమునకు తగిన కట్టడి చేయించెను. ఈ దేవదమనస్వామియే 'శ్రీనాథశి' అని పిమ్మట వ్యవహార ప్రసిద్ధి నొందెను.

నాథాశి తచించిన 'భక్తిమాల' గ్రంథమునుబట్టి, మహారాష్ట్ర దేశమున ప్రసిద్ధులైన భక్తులు - శ్రీజ్ఞానదేవ, నామదేవ, త్రిలోచనులు క్రమముగా విష్ణుస్వామి యను వైష్ణవాచార్యుని శిష్యులై, ఆ రీతమునకు చెందినవారనియు, వారి పిమ్మట ఆ విష్ణుస్వామి సంప్రదాయమునకు ఆచార్యత్వమును పల్లభాచార్యుడు వహించె ననియు తెల్లమగు చున్నది.

పారిభాషికముగా ఈ పల్లభాచార్యుని సిద్ధాంతమునకు - 'శుద్ధాద్వైత' మని పేరు. అందు - జీవ, బ్రహ్మలకు - అంశ, అంశి భూతమున నీకర్తృత్వము, కరి సాధితము, బ్రహ్మచూడము, శూన్యము

సంబంధము లేదు; అది శుద్ధమైన బ్రహ్మము. అగ్ని - దానినుండి పుట్టిన స్ఫులింగములకు గల సంబంధ మెట్టిదో, అట్టిదే జీవ బ్రహ్మలకు గల సంబంధము. కార్య రూపమున వేరై తోచినను, కారణ రూపమున రెండును ఒకటియే కావున, ఇది శుద్ధాద్వైత మనబడినది. ఉపాస్య దైవ మిందు శ్రీకృష్ణుడే. ఊర్ధ్వలోకము లన్నిటికిని పైన గోలోక మున్నది. అందు కరబ్రహ్మ యైన శ్రీకృష్ణుడుండును. సర్గ, స్థితి, లయము లతని లీలలు. తల్లోక ప్రాప్తి - ముక్తి. అది యీ శ్రీకృష్ణుని అనుగ్రహభీనము నదాచారము, విషయము, తత్త్వ భక్తి మున్నైన వాటిచే, ఆ భగవత్ కనుగ్రహము కల్గును. శ్రీకృష్ణానుగ్రహ జనక మైన విశేష భక్తి 'పుష్టి భక్తి' యని సంకేతము. ప్రవాహ పుష్టి భక్తి, మర్యాదా పుష్టి భక్తి, పుష్టి - పుష్టి భక్తి, శుద్ధ పుష్టి భక్తి అని యీ పుష్టి భక్తి పాదముచుండును.

“మర్త్యానాం క్షీణపాపానాం కృష్ణే తక్తిః ప్రజాయతే.”

అనునట్లు, క్షీణపాపులైనవారికిని —

“బహూనాం జన్మనా మంతే జ్ఞానవాన్ మాం ప్రవద్యతే  
వాసుదేవ స్సర్వ మితి స మహర్మా సుదుర్గతః.”

అనునట్లు, వాసుదేవుడే (శ్రీకృష్ణుడే) సర్వ మని భావించు మహాత్ముడు సుదుర్గతు డగునట్లును, శ్రీకృష్ణ భక్తి సంపన్నుడు భవ బంధ విముక్తుడై, గోలోకమును చేరి, శ్రీకృష్ణ సాయుజ్యమును పొందును.

శ్రీ వల్ల భావాద్యుడు బ్రహ్మనూత్రములపై ‘అణు భావ్యము’ అను నొక వివరణమును వ్రాసిరి. వల్ల భావాద్యుని పుత్రుడు నిత లేశ్వరుడు. ఈ తండ్రి కొడుకు లిరువురును ఈ సంప్రదాయమున క్రమముగా పూజ్య భావమున — ఆచార్య, గోస్వామి పదములచే

వ్యవహారింపబడుదురు. విశలనాథ, వ్రజనాథ, పురుషోత్తమాదు లగు  
ఆచార్యులును తమ ఆచార్యుని భావములను వివరించు గ్రంథములను  
వ్రాసిరి. 'శుద్ధాద్వైత మార్తాండము' శ్రీ గిరిధరాచార్యకృతము;  
'ప్రతుయ రత్నార్ణవము' శ్రీ బాలకృష్ణభట్ట రచితము - మున్నైనవి  
ఈ శుద్ధాద్వైత సిద్ధాంత స్వరూప నిరూపకము లగు గ్రంథములు.

శ్రీ వల్లభుల ఈ పుష్టిచూర్ణ తైత్తిరము-ఉత్తర దేశమునను,  
గుజరాతు, మధ్యప్రదేశములలోను వ్యాపించినది.

### రామానంద సంప్రదాయము

ఉత్తర భారతమున విస్తరిల్లిన వైష్ణవ శాఖలలో నేర్పొన  
దగిన మరి యొకటి శ్రీ రామానందస్వామి నెలకొల్పిన శ్రీ రామభక్తి  
సంప్రదాయము. ఈ రామానందుడు క్రీ. శ. 14 - వ శతాబ్ది ప్రారం  
భమున, ఉత్తర భారతమున పుణ్య క్షేత్రమైన ప్రయాగలో ఉద  
యించెను. ఈ స్వామి కన్నడ దేశమందలి మేల్కొట్టలో (తిరు  
నారాయణ పురములో) జన్మించె నని కొంద రందురు. ఈతని తండ్రి  
కాన్యకుబ్జ బ్రాహ్మణ శాఖకు చెందిన పుణ్యనదను డను పండితుడు;  
తల్లి సుకీల. శ్రీ రామానందుడు కాశీ క్షేత్రమున తొలుత విద్యా  
వ్యాసంగము గావించెను. ఆధ్యాత్మిక విద్యకొర కాతడు రాఘవా  
నందు డను విశిష్టాద్వైతి యగు ఆచార్య నాశ్రయించెను. ఈ  
రాఘవానందుడు భగవద్రామానుజాచార్యులకు శిష్యులలో ఒకడు.  
శ్రీ రామానుజాచార్యులచే నియమింపబడి, ఉత్తర దేశమున విశిష్టా  
ద్వైత సిద్ధాంతమును ప్రచారము గావించుచు ప్రసిద్ధుడై యుండిన  
శ్రీ దేవాచార్యులవారి 1 రాఘవానందాచార్యుడు శిష్యుడు. శ్రీ  
రాఘవానందు నాశ్రయించి, విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంత తత్త్వమును ఆక



శింఖ చేసికొనిన రామానుజునకు మూల సిద్ధాంతమునొని స్మారకములకును, ఆచార్యుల యనుష్ఠానమునందలి యశేషములకును సంపూర్ణ సమన్వయము గోచరింపలేదు. జాత్యాదుల విచారముతో కనిలేదు. వరమ భక్తులందరును సమానులే యను సిద్ధాంతము విధిగా వర్ణాశ్రమ తారతమ్యములను పాటించు ఆచార్యుల యనుష్ఠానమున సమన్వయించుటలేదని రామానందుడు తన మత సారమైన ప్రబోధము కొరకు తానే యొక సత్సంప్రదాయమును బయలుదేరినాడు.

### రామ భక్తి - రామానంద సంప్రదాయము

నింతార్హస్వామి శ్రీ కృష్ణ భక్తికిచ్చిన స్థానమును రామానంద స్వామి శ్రీరామభక్తి కొనగెను. ఒక రామ నామము సహజ భగవత్సామములకు సమాన మన్నట్లు, రామనామ మహిమ అనిభావము మైనది. అది సర్వ పాప హరము. తాంక మంత్రమునకు మించిన మంత్రము లేదు. రామభక్తుడు వరమ పవిత్రుడు. రామభక్తుడు ఏ జాతివాడైనను పూజ్యుడే. భగవతము నింతార్హాదుల కాదర్శ గ్రంథ మైనట్లే, శ్రీమద్రామానుజము రామానందాదులకు ప్రామాణిక మూల గ్రంథము. ఆచార్యులలో బ్రాహ్మణులు కానివారు కలరు. శ్రీ కూడ కలదు. కాని, భగవతులకు వా రెల్లరు శిరోధారులే. శ్రీమద్రామానుజులు భక్తి నిష్ఠను బట్టి కాంచీపూర్వులను తమ ఆచార్యులలో నొకనిగా ఆశ్రయింపలేదా! ఉదయవరులే తిరుమంత్రము సందరకును ఉపదేశించిరిగా! మేలుకోటలో శ్రీ ఆచార్యులవారే శ్రీ

1. అశంతానందుడు, 2. సురనదానందుడు, 3. సుఖానందుడు, 4. నరహరీయానందుడు, 5. యోగానందుడు, 6. వీవుడు, 7. కబీరు, 8. భావానందుడు, 9. నేనుడు, 10. ధన్నుడు, 11. గాలవానందుడు, 12. రామదాసు, 13. పద్మావతి. వీరిలో - వీవుడు రాజపుత్రుడు. కబీరు, శూద్రుడు; మహమ్మదీయు డనియు వాడుక. నేనుడు మంగలి; ధన్నుడు; జాటుజాతీయుడు. పద్మావతి అడుది. దీనినిబట్టి చూడ, రామానందస్వామి అన్ని జాతుల నుండియు, స్త్రీల నుండియు భక్తులను శిష్యులనుగా స్వీకరించెనని తెల్ల మగుచున్నది. ఈ స్వామి తన శిష్యపర్ణముతో దేశముం దెల్లెడల పర్యటించుచు, వీరయూత్రలు చేయుచు, అందందు పండిత గోష్ఠులలో అద్వైత మను మాయావాదమును, నాస్తికములైన కైన పౌద్గాదులను ఖండించుచు, వైష్ణవ మత ప్రచారము చేసెను. ఈ ఆచార్యుడు తన పరమాచార్యుడైన రామానుజాచార్యునివలెనే శతాధిక పర్వ జీవిత్యై, తన నూట పదు నొకంకవ యేట - క్రీ: శ: 1467 సంవత్సరమున పరమతదించెను. ఈ రామానందస్వామి ప్రచారము కావించిన శ్రీ రామభక్తి సంప్రదాయము ఉత్తర భారతమున, అటు పిమ్మట వెలసిన తులసీదాసాది రామభక్త కవులకు ఉద్బోధక మయ్యెను.

### కబీరు దాసు - రామ భక్తి

రామానందస్వామి శిష్యులలో విశేష ఖ్యాతి గాంచినవాడు - కబీరుదాసు. ఈతడు క్రీ: శ: 1455 సంవత్సరమున కాశీనట్టణము నందు జన్మించెను. ఒక బ్రాహ్మణ విఠంతువు తన శిశువును గంగా తీరమున విడిచిపోగా, ఆ ప్రాంతముననే నడచివెళ్ళుచున్న మహమ్మదీయ దంపతు లా శిశువును జూచి జాలి గొని, భగవత్ ప్రసాదితమైన

చనిన చేపట్టెను. కాని, కబీరునకు నేతపై చేతము నిలువకుండెను. అత  
 డా క్షేత్రములో పురాణ కాలక్షేపములు జరుగుచుండు తావులకు  
 తరచుగా పోవుచుండెను; హరి కథలు వినుచుండెను. క్రమముగా  
 ఆతని హృదయమున రాముని యందు భక్తి యంకురించెను. ఆ నాడు  
 శ్రీరామానుందస్వామి ప్రబోధామృత చంద్రికలు దేశమం దెల్లడల  
 చెల్లగ మలయుచుండుటచే, తానును ఆ స్వామి పాదముల నాశ్ర  
 యించి, మంత్రోపదేశము నొంది, ధన్యత గాంచవలె నని కబీరుని  
 దెండము ఉత్కంఠితము కాజొచ్చెను. కాని, తాను మహమ్మదీయు  
 డగుటచే, ఆ మహాత్ముడు శిష్యునిగా తనను చేరనిచ్చునా? ఎట్లైన  
 ఆ స్వామి పాదము లాశ్రయింపవలె నను సంకల్పము తీవ్ర మగుటచే,  
 అతడొక నాడు శ్రీ రామానుందస్వామి స్నానార్థ మేతెందు గంగా  
 నది తీరలో మెట్లమీద బోర్ల వడియుండెను. మనక చీకటిలో  
 స్నాన మాడ విచ్చేసిన శ్రీ స్వామి పాదము కబీరు కరీరమును  
 తాకినా. ఎవరినో పాదము! చూడక త్రొక్కితినే! యని స్వామి -  
 'రామ రామ' అనెను. 'ధన్యదను గురుదేవా! ధన్యదను! రామ  
 మంత్ర ముపదేశించి, శిష్యు ననుగ్రహించితిరి' అని మ్రొక్కి - కబీరు  
 విస్మయమై, స్వామి యెదుర నిలచెను. స్వామి సంగతి గ్రహించి,  
 మందహాసము చేసెను. మహాభక్తుడైన కబీరుదాసు తన అచార్యుని  
 వలెనే ప్రజలలో శ్రీరామ భక్తిని ప్రబోధించెను. ప్రజలకు అర్థ  
 మగునట్టి అచటి దేశభాషయగు హిందీలో - సులభ శైలి యందు  
 గేయములు రచించి యీ దానకవి - వేదాంత సారమును వాడ  
 వాడల కందించెను. సర్వమత సామరస్య సంఘాయకమును, సర్వ  
 మానవ స్వాభాత సంపాదనమును, నకల లోక కల్యాణ సంపత్కము

నగు ఈ కబీరు దాసుని సంప్రదాయము - 'కబీరు వంథా' - అను పేర దనావళిలో మేటి ప్రభావమును చూపెను.

## ములుక్ దాస, రాయ్ దాసాదులు

రామానంద సంప్రదాయ వైష్ణవ ప్రచారకులలో - ఎన్న దగిన కొండరిగా - శ్రీ ములుక్ దా సాకడు. ఈతడు పదునారవ శతాబ్దిలో చెందినవాడు. జకథ క్రి ప్రాధాన్య విచ్చిన యీతడు శ్రీరామ మంత్ర జకమే సర్వాభివ్యక్త పద మని ప్రచారము కావించెను.

శ్రీరాయ్ దాసు మరియొక భక్తుడు. ఈతడును రామానంద శిష్యుడనినవాడే. ఈ రామభక్తాగ్రేసరుడు న్యకలాచార ధర్మా ధర్మము తెరువక, విద్యాగంధము లేక, దారిద్ర్యమును దోగులాడు క్రింది లోగతుని వారి యెడల ప్రశ్నోక్తముగా శ్రద్ధ పహించి, వారికి బాహ్యభావముల కొరత ధర్మానుల తెలిపి, రామ భక్తిని బోధించి యుద్ధించెను.

## గోస్వామి తులసీదాసు

శ్రీరామభక్తుల ప్రస్తావముగా పుణ్యమూర్తి తులసీదాసు పేర్కొనదగినవాడు. వైష్ణవ మత ప్రచారము గావించిన అచార్యుడుగా గాక, గోస్వామి తులసీదాసు హిందీ పాఠక లోకమునకు శ్రీరామభక్తి సుధాంబులము నందించిన మహా కవిగా విఖ్యాతుడు. తులసీదాసునిపై పూర్వజన్మలైన శ్రీరామానందాదుల ప్రబోధ ప్రభావము లెన్నగా కడలు. ఈతడు నరయూ పరీణ భావుకు చెందిన బ్రాహ్మణ వంశమున క్రి: క: 1582 లో జన్మించెను. తండ్రి అత్తా రామ్ శుక్లదూరై; తల్లి హులసీ. భార్య రత్నావళి; కుమారుడు తారకుడు. మహాభక్తుడైన తులసీ దాసుని 'రామ చరిత మానస' మనెడి రామాయణము విక్కిలి ప్రసిద్ధి గాంచిన గ్రంథ రాజము.

## శ్రీకృష్ణ చైతన్యస్వామి - గౌడియ వైష్ణవ సంప్రదాయము

క్రీ. శ: 1485 సంవత్సరమున వంగ దేశమున జన్మించిన శ్రీకృష్ణ చైతన్యస్వామి బ్రహ్మచారము కావించిన శ్రీకృష్ణభక్తి సంప్రదాయమునకు సిద్ధాంత సరణిని బట్టి, అచింత్య భేదాభేద వాద మని వ్యవహారము ఈదు. జీవ, బ్రహ్మతీ, పరమాత్మలకు భేదాభేద సంబంధము దీని - బ్రహ్మల సంబంధమువలె వేరుగా కనబడుచు కూడ వేరు కానిది. దీని సంబంధము సాధారణ బుద్ధికి అందనిది. కావున, అచింత్యము. పర్యవసానముగా అది అచింత్య - భేదాభేద సిద్ధాంత మని వేరు పొందినది. పరమాత్మ సర్వ శక్తి; సర్వ సంకల్పడు. తాను జగద్రూపమున కరిణమించియు వికారము నొందడు అదియే అతని అచింత్య శక్తి. అతనికి మాయ అంటడు. మాయ వలన జీవులకు జ్ఞాన సంకోచము కలుగును. పరమ. కారుణిక డగు సర్వేశ్వరుడు జీవుల సుద్ధరింప - వేదాదుల సమగ్రహించెను. వ్యాస సూతమున అవతరించి, అతడే తద్భావమును పురాణాది రూపమునను, బ్రహ్మసూత్రముల రూపమునను తెల్లము చేసెను. గీతాచార్యుడై ధర్మము నుపదేశించెను. శ్రీకృష్ణుడే పరమాత్మ యని సంపూర్ణ విశ్వాసముతో, అసన్యమైన భక్తితో ఆ స్వామిని భజించుట జీవుని కర్తవ్యము.

ఇది చాలవరకు విశిష్టాద్వైత సిద్ధాంతము. భాగవత సంప్రదాయముల అడుగు జాడలలో సాగిన భక్తిశాఖయే. ఈ ఆచార్యుని తొలి పేరు విశ్వంభర మిత్రుడు; ఈతని తండ్రి జగన్నాథ మిత్రుడు; తల్లి శచీదేవి; అన్న విశ్వయాపుడు. ఈ వంగీయ బ్రాహ్మణ కుటుంబము వారు - మొదట తూర్పు బెంగాలులోని 'సిల్కటు' వాస్తవ్యులై

యీ విషయములను పాదు సమీక్షించును. పద్మస్థలను పరీక్షించును. శ్రీకృష్ణుడు  
 యీ విశ్వంభర మిశ్రుడుగా తిరిగి అవతరించె నని తత్సంప్రదాయుల  
 విశ్వాసము. కావుననే, యీ స్వామిని వారు శ్రీకృష్ణుడై తస్యస్వామి  
 యని పిలుచుకొనుచుండిరి. గౌరాంగస్వామి, గౌరాంగచంద్ర మున్నె  
 నవియు ఈ చైతన్య స్వామికే పర్యాయములై, వాడుకలోనికి వచ్చి  
 నవి. ఈ స్వామికి అగ్ర సోదరుడైన విశ్వరూపుడు బలరామదేవుని  
 యవతార మనియు వారి నమ్మిక. ఈ విశ్వంభరుడు నన్యసింది, తన  
 సోదరునితోపాటు శ్రీకృష్ణభక్తి సంప్రదాయ ప్రచారమున పాల్గొ  
 నెను. శ్రీ చైతన్యస్వామి సాధకుని యందలి భక్తి నే ముఖ్యముగా  
 ఎంచి, తన్నాశ్రయించిన అన్ని కులములవారిని శిష్యులనుగా తీసికొని,  
 వారి నుద్ధరించెను. ఈ చైతన్య సంప్రదాయము వంగదేశమునను,  
 అస్సాం ప్రాంతమునను, ఓడ్ర దేశమునను విస్తరిల్లెను. జయదేవుని  
 గీతగోవిందాదులును, శ్రీ చైతన్యస్వామి గీతావళులును, తదను  
 యాయు లగు రూపగోస్వామి, ననాతనగోస్వామి మొదలైనవారి  
 రచనలును ఈ మధురభక్తి మార్గ వ్యాప్తికి మిక్కిలి లోడ్పడినవి.

మహారాష్ట్ర దేశములో వ్యాప్తి చెందిన వైష్ణవమునకు ముఖ్య  
 రంగము పాండురంగ క్షేత్రము. భీమసేథీ తీరమున వెలసియున్న విఠల  
 (విష్ణు)స్వామి, విఠోబాస్వామి శ్రీకృష్ణభగవానుని యర్చామూర్తియే  
 భక్తు డగు పుండరీ(లీ) కు ననుగ్రహింప విచ్చేసి, ఆత డిడిన యిటుక  
 మీద శ్రీకృష్ణస్వామి నిల బడె నట ! రుక్మిణీయే రుక్మాబాయి, రుక్మా  
 బాయిలో కూడిన విఠోబాను భక్తితో నేవించి, తన్నామ జవముచేసి  
 తరించుటయే యీ విఠలభక్తి సంప్రదాయమువారి ధ్యేయము. ఈ  
 సంప్రదాయమునకు మూలాచార్యుడు మహాభక్తుడైన పుండరీకుడే  
 యిందురు. శ్రీ రామానందస్వామి శిష్యవర్గములో చేరిన విఠల

మాయెను. తన పాప జీవితముపై రోత వుట్టెను. వెంటనే అతడు గురువు నాశ్రయించి, విఠోబా భక్తుడాయెను. భగవదనుగ్రహమున నామదేవునకు సంపూర్ణమైన బుద్ధియోగము లభించెను. నాటి జ్ఞాన యోగులలో మిన్నయైన జ్ఞానదేవునితో చేరి, నామదేవుడు తీర్థ యాత్రలు గావించెను. పెక్కురు భక్తులతో నమావాసము చేసెను; అఖండ భగవత్సామ జపము చేసెను. అన్నింటను విఠోబా దర్శనము చేయగలిగెను. జ్ఞాన సుధా తరంగములైన అభంగములు అసంఖ్యా కములుగా రచించి, తన బోధనల సారాంశమును దేశీయుల కందించెను. నామదేవుని శిష్యురాండ్రలో - జనాబాయి మహాభక్తురాలుగా ఖ్యాతి గాంచెను.

### తుకారాము

ఇతడు క్రీ : శ : 1598 లో జన్మించెను. అతని పెద్దభార్య రఘుమాబాయి ; చిన్న భార్య జజియాబాయి ; కొడుకు నంతు. వంశ పారంపర్యముగా నేద్యము, వర్తకము వారి వృత్తి. ఆ నాటి యొక దుర్భిక్షమున తిండి లేక - అతని పెద్ద భార్య, కొడుకు - ఇరువురు చని పోయిరి వ్యాపారమున పెద్ద నష్టము వచ్చెను. కంట పడయ్యెను. తుకారాము మానసిక క్షేత్రములో వైరాగ్య బీజములు పడెను. కేశవ చైతన్య డను నామాంతరము గల బాబాజీ యనుగ్రహముతో అతని చేరదీసి, జ్ఞానదేవుని 'జ్ఞానేశ్వరి' (మరాఠీభాషలో భగవద్గీతపై వ్యాఖ్య), నామదేవుని కీర్తనావళి, కబీరుదాసుని కీర్తనలు (హిందీ) అను గ్రంథములు, కీర్తనలు, తుకారాము హృదయమునకు హత్తు కొన్న విజ్ఞాన చంద్రికలు. తుకారాము గురువైన బాబాజీ - జ్ఞానదేవుని శిష్యవరంధరలోనివాడు. ఏండ్ల తరబడిగా చేసిన నామజపముచే, తుకారాము భగవదనుగ్రహమునకు విశేషముగా పాత్రుడైనాడు.

విశ్వేశ్వరుడు విశ్వములో అణు వణువునను విశోబా రూపముతో ఆ భక్త మణికి గోచరుడు కాజొచ్చెను. ఆ యోగివర్షుని హృదయగిరి నుండి భక్తి నిర్మల కవితా రూపమున దూక సాగెను. అశ్రుభ్యా కములైన అభంగములు వెలువడినవి. సంతానీ, గంగారామ్, రామ శ్వర భట్టు, మహాదాజీవంత్, నిశోబా, బహిణాబాయి మొదలైన భక్తు లెందరో ఆ మహాత్ముని శిష్యులు. ఛత్రపతి శివాజీ తుకారామ స్వామికి అమూల్యమైన మణి హారాదులను పంపెను. కాని, ఆ నమ బోధ కాంచను డైన ఆ స్వామి - ఆ కానుకలను త్రిప్పివైచి, సమర్థ రామదా ననడి యోగివర్షు నాశ్రయించి, మేలు గాంచు మని యుబోధించెను. జ్ఞానదేవ, నామదేవాదులు సాగి వచ్చిన విశోబా భక్తి మార్గమున నేయి దివ్యల వెలయించి, తుకారామస్వామి చరిత్రాద్ధు డాయెను.

## సమర్థ రామదాసు

మహారాష్ట్రములో శ్రీరామ భక్తి మార్గమును ప్రబోధించిన యోగివర్షుడు సమర్థ రామదాసు. ఇతడు క్రీ.శ. 1530 లో - శ్రీరామ నవమి పావన తిథినాడు జన్మించెను. రామదాసు పూర్వ జన్మమున ప్రారంభించిన యోగము పూర్తి గాక, దానిని పూర్తి చేసికొనుటకు జన్మ మెత్తిన పుణ్యమూర్తి. బాల్యముననే ఆతనికి వైరాగ్యము కలిగినది. పెండ్లి స్త్రీటమీదినుండియే ఆతడు లేచిపోయెను, నాసిక క్షేత్రమునకు సమీపమున, గోదావరీ తీరమున వర్షుడెం డేండ్లు రామ మంత్రము నుపాసించెను. శ్రీరామచంద్రుడు ప్రత్యక్షమై, స్వయముగా ఆచార్యత్వము వహించి, సన్యాసాశ్రమము ననుగ్రహించెనని ఆ భక్త వర్షుడే దానబోధ గ్రంథములో తెలిసినాడు. రామదాన



వంతు, అతని పుత్రులైన జ్ఞానదేవాదులును, ఏకనాథస్వామి మున్నెన వారును మహారాష్ట్రమున ఆధ్యాత్మిక భావ ప్రచారము చేసినవారిలో పేరెన్నిక గన్నవారు. అటుపిమ్మట విశలభక్తి మార్గమును ప్రవ ర్తింపజేసిన మహానీయులలో అధిక సంఖ్యాకులు వేదాది విజ్ఞానము గాని, శాస్త్ర పాండిత్యాదులుగాని లేని సాధారణ వ్యక్తులు. కుల ముపట్టి క్రింది తరగతులకు చెందినవారైనను, విభు బద్ధాంతర సంస్కార విశేషమువలన సంసారమందు వైరాగ్యము, శ్రీ విశ్వా యందు నిశ్చలమైన భక్తియు గలుగ, జీవితములను భగవదర్పితము చేసిన భక్తులు. తమ యనుభవ జ్ఞానమునుబట్టి తమ మాతృభాష యగు మరాఠీలో గేయములు కూర్చి, భక్తి ధర్మములను లోడి వారిలో ప్రచారము కావించినారు.

విశ్వాభేజారు, నామదేవు, గోరా కుంబారు, సంవతు సరహరి ఛోక్కా, బనాబాయి, సేన, కన్హోసాతా, తుకారామ్ మొదలైన ధన్యాత్ములు విశలభక్తిరసామృతమును కుతుకబంటిగా గ్రహీతవారు. అభంగము లనబడు మరాఠీ గేయములలో అమూల్యము లయిన శ్లోక దేశ రత్నములను పొదిగి, వాడ వాడలను తిరిగి తిరిగి, ఆ పాటలను పాడి పాడి, ప్రజలలో సదాచారమును, భక్తిని ప్రచారము గావించి నారు. ఈ విశ్వాభా నామదేవాదులు క్రీ : శ : 13 - వ శతాబ్ది మధ్య భాగమునకు చెందినవారు. విశ్వాభాకు జ్ఞానభిక్ష పెట్టిన యోగి - జ్ఞానదేవ స్వామి. ప్రసిద్ధుడైన నామదేవునకు గురు వగు భాగ్యము విశ్వాభాకు కలిగినది.

"ఈశావాస్య మిదం సర్వం యత్కించీత్ జగత్యాం జగత్."

జగత్సంతయు ఈశ్వరునిచే నిండియున్నది. అతడు లేని చోలు లేదు.

లకు కట్టినట్లు యివ్వడట ! ఒకనాడు నామదేవు వినోబాజీని చూడ  
బోగా, అతడొక దేవతా విగ్రహముమీద కాలుపెట్టి యుండెనట !  
'ఇదేమి స్వామి ! అపరాధము కాదా ?' అని నామదేవునకు -  
'పోనీ, ఇంకొక చోట పెట్టడనులే' అని వినోబా కాలు తీసి మరి యొక  
చోట పెట్టి చూడగా, అచ్చటను దేవతా విగ్రహమే కనబడిన  
దట ! నన్నేమిచేయమందువు ; అంతటను అతడే యున్నాడు కదా ?'  
అని వినోబా వక్కున నవ్వెనట ! ఆ దృశ్యము నామదేవు హృద  
యమున చెరగని ముద్ర వేసినదట !

కుమ్మరియైన గోరా - తాను చేసిన ఒక్కొక్క కుండలోను  
వితల దేవునే చూచువాడట. ఒకసారి పెక్కుమంది భక్తులలో నామ  
దేవుని చూచి, 'ఈ కుండ గట్టిది ; తక్కినవి ఓటివిలే !' అన్నాడట.  
అట్టిది ఆ మహనీయుని లోతు చూపు.

అరంగామ వాసియైన సంవతయోగి యొక లోటమాలి -  
వితోబాభక్తిని వండించుకొన్న సుకృతి. తన లోటలోని ప్రతి  
పువ్వుములోను, ప్రతి వస్త్రములోను వితోబాయే దర్శన మిచ్చుచుండె  
నట ! ఇట్లే, ఆ నాడు స్వర్ణకారుడైన వరహరి, చర్మకారుడైన  
ఛోక్కా మున్నైన భక్త శ్రేష్ఠులు వితల్ భక్తి మార్గమున జ్యోతులై  
వెలిగిరి.

వితల్ భక్త మణిమాలలో నాయకమణి యనదగిన నామదేవ  
స్వామి క్రీ : శ : 1270 లో జన్మించెను. అతి సామాన్యుడైన - ఒక  
దర్జీ వాని కొడుకైన ఇతడు చాల తుంటరి. దారిద్ర్యపిడిగాడై, పెక్కు  
హత్యలు కావించుచుండెను. వీనికి తనచే హత్య కావించబడిన ఒకని  
ఆలు విడ్డల గోడు గాంచిన ఒక సంఘటనమువలన జ్ఞానోదయ

స్వామి అటువిమ్మట కండ్లెండ్లెండ్లు తీరయాత్రలో గడపెను. ఆ నంద  
 ర్భములోనే స్వామి వండరి పురమునకు విచ్చేసి దర్శనము చేసి, తన  
 యిష్టదైవ మగు శ్రీరాముడే యీ వండరినాథుడైన విశోభా యని  
 యెలాగైతి బోధించెను. వృద్ధుడై యున్న తుకారాముని రామదాసు  
 ఆ పుణ్యక్షేత్రముననే దర్శించెనని యందురు.

రామదాన స్వామియొడ శివాజీకి అమితమైన గురుభక్తి. ఒక  
 క్షణము శివాజీ తన సామ్రాజ్యము నంతటిని గురుదక్షిణగా రామ  
 దాసు కర్పించెను. నిరీహుడైన రామదాసు - శివాజీని ఆశీర్వదించి,  
 రామరాజ్యముగా ప్రజలను పాలించి కీర్తిగాంచుమని, ఆ సామ్రాజ్య  
 మును ఆతనికి యొసగె నట! శీల సంకన్నుడైన ఛత్రపతి - గురు  
 వాఙ్మను కాదనలేక, తన గురువు చిహ్నమైన కాషాయ కలశము తన  
 సామ్రాజ్య పరిపాలనముగా ప్రకటించి, గురుదేవుని యానతిచొప్పున  
 ధర్మపరిపాలనకు దీక్ష వహించెను.

ఇట్లు మహారాష్ట్ర దేశమున వైష్ణవ సంప్రదాయము ప్రజల  
 జీవితములను చక్క దిద్దుచు, చిరకాలముగా పరిల్లసాగినది.

పై పంక్తులనుబట్టి, శ్రీవైష్ణవ మత ప్రభావము సుస్పష్టము.  
 ఈ మతము నేటికిని - యావద్భారతమునందును, వివిధ రూపములతో,  
 వివిధ నామములతో విలసిల్లుచున్నది. ఇట్టి యీ మత వ్యాప్తికి  
 మహానీయు లనేకలు తమ తమ జీవితములను వెచ్చించి ధన్యత  
 గాంచిరి.

"...ఎందరో మహానుభావులు, అందరకు వందనములు ..."



# శుభాకాంక్ష

❀

ఓంకార రూపుడై యన్నట్టి దేవుండు

జగముల నృప్తిచి నంతనమున

నయమార జనులకు నయ విద్య కలుగంగ

నేదాదులనుఁ జాల వెలయఁ జేయ

మోటు తనంబున మూర్ఖులు కొందఱు

నస్మాక్ మును వీడి నంచరింప

నారాయణుం డంగ నర రూప శిష్యుని

జేరంగఁ దీసియు చెన్ను మీర

రాజితం బైన నస్మిన్త రాజ మీల ని

యచుము కలుగంగ బోధించె నట్టి సుకరు

ణాలవాలుండు పూజ్యుండు నగుచుఁ దనరు

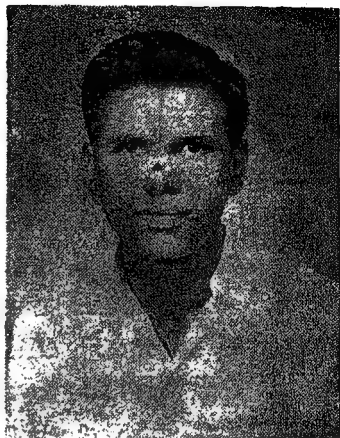
యచ్యుతుం డెప్పు రక్షించు నఖిల జనుల.

—❀—

# కవి పండిత పరిచయము

**శ్రీమాన్ అమారి మరింగంటి పురుషోత్తమాచార్యులు**

జననము :- శ్రీ ధారనామ సంవత్సర చైత్ర బహుళ చవితి (14-7-1936). జన్మ స్థానము :- నల్లగొండ జిల్లా - సూర్యాపేట. జననీ జనకులు :- అండాశమ్మ, వేంకట నరసింహాచార్యులు గారలు. విద్యార్హతలు :- ఎమ్.ఎ; బి.ఇడి. ఉన్నత విద్య :- ఉన్నత పాఠశాల - సూర్యాపేట. ఇంటర్, బి.ఎ., ఎమ్.ఎ. ప్రైవేటుగా. సంస్కృత కోవిద - హిందీ భూషణ.



వృత్తి :- సూర్యాపేట-శ్రీ వేంకటేశ్వర డిగ్రీ కళాశాలలో 1973 నుండి తెలుగు ఉపన్యాసకులు. అధ్యాపకులుగా 1958 నుండి 1973 వరకు. వ్యాసంగము :- విద్యార్థి దశనుండి కవిత్వ రచన. కృతులు :- (ముద్రితములు). (1) శ్రీ యాదగిరి లక్ష్మీనరసింహ ప్రభు శతకము (2) శ్రీ వేంకటేశ్వర శతకము (అముద్రితములు) (3) గోదాదేవి (కావ్యము - ముద్రణలో) (4) ఖండ కావ్యము (వివిధ కవిత్వ సంకలనము) వంశము :- ప్రసిద్ధమైన కనగంటి మరింగంటి కవి - పండిత వంశము. కృతులలో పరిచితమైన మూల కర్త - సింగరాచార్యులు దశరథ నందన చరిత్ర (నిరోఢ్యము) కృతికర్త. తండ్రిగారు 13 వ సంవత్సరముననే కావ్య రచన. సుమారు 40 కృతులు. (ప్రబంధములు, కావ్యములు, నాటకములు, శతకములు, స్తోత్ర తారావళి ఇత్యాది ప్రక్రియలు). అభిరుచులు :- ఆంగ్ల సారస్వతము, సంగీతము.

**డాక్టర్ : తట్టా విజయరాఘవాచార్యులు**

జననము :- 3-6-1959. జన్మ స్థానము :- కృష్ణా జిల్లా, చిన శ్రీరంగ పురము. జననీ జనకులు :- వేంకట నరసమ్మ, గోపాలకృష్ణమాచార్యులు

గారలు. విద్యాభ్యాసము :- కృష్ణాజిల్లా జగ్గయ్యపేట. జిల్లాపరిషత్తు ఉన్నత పాఠశాలలో పదియవ తరగతి వఱకు. అనంతరము 1947 నుండి 1976 వఱకు చిట్టిగూడూరు సంస్కృత కళాశాలలో విద్యాభ్యాసము. సాహిత్య విద్యా ప్రవీణలో ఉత్తీర్ణత. 1981 నుండి 1983 వఱకు ఆంధ్ర విశ్వ విద్యాలయమునందు - 'సర్వ దర్శన' విభాగమున అధ్యయనము, సంస్కృతములో ఎం. ఏ. డిగ్రీ స్వీకరణము. పరిశోధన వ్యాస రచనము :- (1) 1984 నుండి తిరుపతిలో - కేంద్రీయ సంస్కృత విద్యాపీఠము నందు విశిష్టాద్వైత దర్శనమున పరిశోధనము. తత్త్వబాధ్యకులు, చతుర్శాస్త్ర పండితులు, 'తర్కవాచస్పతి' బిరుదాలంకృతులు, రాష్ట్రపతి పురస్కార గ్రహీతలు నగు శ్రీమాన్ N. S. రామానుజ తాతాచార్యుల వారి పర్యవేక్షణమున 'వేదార్థ సంగ్రహ సమీక్షాత్మక మధ్యయనమ్' అను విషయముపై పరిశోధన వ్యాసమును రచించి, Ph. D. డిగ్రీ నిమిత్తమై, రాష్ట్రీయ సంస్కృత సంస్థానమునందు 9-10-1986 తేదీన సమర్పించిరి. (2) ఆలిండియా ఓరియంటల్ కాన్ఫరెన్సు జైహారునందు - 'ఆత్మ విచారము' అను పరిశోధక వ్యాసమును సమర్పించిరి. (3) ఆంధ్రప్రదేశ్ ఓరియంటల్ కాన్ఫరెన్సు గుంటూరులో - 'భక్తి: మోక్ష సాధనత్వే వివిధాభిప్రాయాః' అను శీర్షికతో - పరిశోధన వ్యాసమును సమర్పించిరి.

ప్రస్తుత పరిశోధనము :- 'విశిష్టాద్వైతస్య ఆంధ్రాదాం యోగ దానమ్' (ఆంధ్రులు - విశిష్టాద్వైతము) అను విషయముపై పరిశోధన చేయుచున్నారు.

సంపాదకత్వము :- శ్రీమాన్ శిరిశివహక్ కృష్ణమాచార్యులవారిచే ఆంధ్రీకరింపబడిన వేదార్థ సంగ్రహమునకు సంపాదకత్వము వహించి, దానిని 'ఆంధ్ర వేదార్థ సంగ్రహ' మను పేర టి.టి.డి. వారి ఆర్థిక సహాయముతో 1986 లో వెలువరించిరి.

వ్యాఖ్యానము :- శ్రీ యామునాచార్యులవారి 'గీతార్థ సంగ్రహము'నకు 'వివరణము' అను వ్యాఖ్యానమును రచించిరి.

అనువాదము :- (1) భక్తి సిద్ధాంతః (2) ఆష్టాశరీ మంత్ర ఘోషాత్మక్ (3) సవిశేషం బ్రహ్మ (4) లక్ష్మీ పురుషకార వైభవమ్ (5) విశిష్టాద్వైతమ్ (6) తత్త్వత్రియమ్ అను సంస్కృత వ్యాసములు, వానికి ఆంధ్రానువాదములు వీరిచే రచింపబడినవి.

అంగ్ల వ్యాసములు :- (1) క్రియేషన్ ఆఫ్ ది పర్లు, (2) గాడ్ అండు సోల్ (3) డాక్టరిన్ ఆఫ్ విశిష్టాద్వైత అనునవి వీరి అంగ్ల వ్యాసములు.

ఉద్యోగము :- రాష్ట్రీయ సంస్కృత సంస్థానము (న్యూఢిల్లీ వారిచే నిర్వహింపబడిన ఇంటర్వ్యూలో వీరు 'సెలక్టు' అయి, తిరుపతిలో కేంద్రీయ సంస్కృత విద్యా పీఠమున, విశిష్టాద్వైత విభాగమునందు 31-7-1987 లేదీన ఉపన్యాసకులుగా నియుక్తులైరి. ఇపు డీ విద్యా సంస్థ - రాష్ట్రీయ సంస్కృత విద్యాపీఠ మను పేర వ్యవహరింపబడుచు, విశ్వవిద్యాలయ ప్రతిపత్తిని పొంది యున్నది.

## శ్రీమాన్ చిలకపాటి విజయరాఘవాచార్యులు



జననము :- విరోధి కార్తీక బహుళ చవితి (9-11-49). జన్మస్థానము :- నెల్లూరుజిల్లా - గూడూరు. (మూలా చూలూ స్థానము). జననీ జనకులు :- లక్ష్మీకాంత, నమ్మాళ్వార్ గారలు.

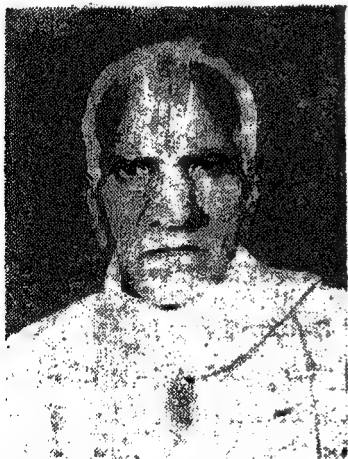
విజయరాఘవాచార్యులవారు ఆంధ్ర విశ్వవిద్యాలయములో - రాజనీతి శాస్త్రమున ఎం.ఎ; ప్రభుత్వ పాలనా శాస్త్రమున ఎం.ఎ. పరీక్షలలో సర్వోత్త

ములుగా ఉత్తీర్ణులైరి. సంస్కృతములో పోస్టుగ్రాడ్యుయేట్ డిప్లోమాను సంపాదించిరి.

1972 నుండి 1976 వఱకు విజయవాడలో గల శారవాహన కళాశాలలో రాజనీతి శాస్త్రోపన్యాసకులుగా, మానవీయ శాస్త్ర విభాగాధిపతులుగా పని చేసిరి. 1976 నుండి, నాగార్జున సాగర్‌లో - ఆంధ్రప్రదేశ్ గురుకుల కళాశాలలో ఉపన్యాసకులుగా పనిచేయుచున్నారు. తమ మామగారగు 'కుల తిలక' శ్రీమాన్ దూపాటి రంగరామానుజాచార్యులవారి ఉత్సాహ ప్రోత్సాహములలో శ్రీచైతన్య సమాచార సంస్థను, 'కల్యాణ కల్పవల్లి'ని స్థాపించి, కార్యదర్శి పదవిని కడు సమర్థతతో నిర్వహించిరి.

వీరి రచన లనేకములు పత్రికలలో ప్రచురింపబడినవి. శాస్త్రీయ సంగీతము, నృత్యము, సాహిత్యము మున్నగు వానియందు వీరికి అభిరుచి మెండు. భాగవతులతో సంబంధమును కలిగియుండుటలో వీరు ప్రత్యేకమైన ఆనందమును పొందుచుందురు, విశిష్టాద్వైతమునందు విశ్వాసము, ధార్మిక జీవనమునందు ఆసక్తి, అధ్యాపనమునందు తృప్తి, క్షేత్ర దర్శనమునందు సంతృప్తి వీరికి సహజ సిద్ధములు.

### శ్రీమాన్ ప్రతివాదిభయశేఖర వేదాంతాచార్యులు



జననము : పరీధావి నామ సంవత్సర నిజ ఆషాఢము (27-7-1912).  
జన్మస్థానము:- సుబ్బమ్మ పేట, తెక్కలి తాలూకా, శ్రీకాకుళము జిల్లా. జననీ జనకులు : చూడమ్మ, శతగోప రామానుజాచార్యులు గారలు. ప్రస్తుత నివాసము : హైదరాబాదు.

అభ్యసించిన భాషలు : తెలుగు, సంస్కృతము, ఇంగ్లీషు, హిందీ, అరబ్బీ. ఉపాధ్యాయ వృత్తి :- చిట్టి గూడూరు, హైదరాబాదు, సికింద్రాబాదులలో.

బాదులలో. విరుదులు : సహజ కవి, విద్యా రత్న. ముద్రిత రచనలు :-  
(1) పురుషోత్తముడు (1945 ఆంధ్ర విశ్వవిద్యాలయ పాఠ్యము), (2) రామాయణ కల్పవృక్ష విమర్శ (4957 జులై భారతి), (3) ఆంధ్ర ముకుందమాలా కులశేఖర చరిత్రలు (1964), (4) ఆచార్య :- జగదీశ చంద్రబోసు (1971 సంవత్సరమున న్యూఢిల్లీలో - కేంద్ర ప్రభుత్వ విద్యాశాఖవారి అవార్డు పొందినది). (5) భారత హృదయము (గీతా కావ్యము - ఆంధ్ర భగవద్గీతలు), అముద్రితములు : (1) ఆచార్య జగదీశ చంద్రబోసు (గద్యము), (2) కళాశాల (సికింద్రాబాదునందలి మహబూబ్ కాలేజీ చరిత్ర). సన్మానము :- మాజీ



## శ్రీమాన్ కిడాంబి శ్రీనివాస రామానుజాచార్యులు

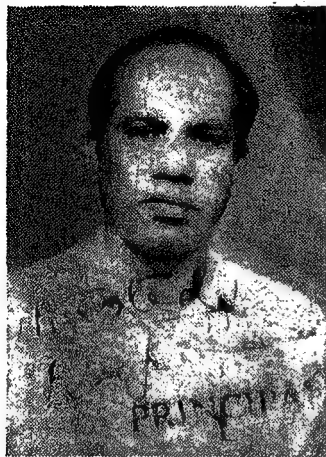
జననము :- 1-7-1930. జన్మ స్థానము :- తిరువతి. జననీ జనకులు :- జానకమ్మ, వేంకట నరసింహాచార్యులు గారలు. విద్యాభ్యాసము :- వేద సంస్కృత కళాశాలలో - నెల్లూరు. ఉభయ వేదాంతాధ్యయనము :- తండ్రి గారి సన్నిధిలో. డిగ్రీలు :- (1) విద్యా ప్రవీణ (2) భాషా ప్రవీణ (3) ఎం.ఎ. (సంస్కృతము). వీరి పురుషుల నెల్లూరులో - వేద సంస్కృత కళాశాలాధ్యక్షులుగా పని చేయుచున్నారు.



రచనలు :- (ముద్రితములు). (1) శుక సందేశమ్ (సంస్కృత కావ్యమ్) (2) సంస్కృత భాషా ప్రవేశిక (వ్యాకరణము) (3) వైకుంఠనాథ పంచాశత్ (స్తోత్రము) (4) శ్రీమత్ సుహాశిల గిరిశ్వర (పెంచెలకోన) సుప్రభాతము (5) స్వాగతమ్ (ఖండ కావ్యము) (6) హాహా హూహూ (విశ్వనాథ సత్య నారాయణ గారి నవలకు సంస్కృతానువాదము) (అముద్రితములు) (7) స్వప్నమాలా (డాక్టర్ : బెజవాడ గోపాలరెడ్డి గారి వచన కవితకు సంస్కృత పద్యానువాదము) (8) శర్వదీ (ఆకిలి శ్రీరామశర్మగారి ఆంధ్ర పద్యకావ్యమునకు సంస్కృత పద్యానువాదము) (9) బాదరాయణ హృదయము (బాదరాయణ, బోధాయన సంవాద రూపమున బ్రహ్మసూత్రార్థ వివరణము తెలుపుట) (10) ఉపనిష చ్చంద్రికా (ఆంధ్రమున ఉపనిషత్తులకు ప్రతిపదార్థ తాత్పర్యములు గలది. ఛాందోగ్య - బృహదారణ్యకములు మినహా).

పై అముద్రిత గ్రంథములలో - 'బాదరాయణ హృదయము', అనబడు 'బ్రహ్మసూత్రార్థ వివరణము' - టి.టి.డి. వారి ఆర్థిక సహాయముతో నిపుడు ముద్రణ భాగ్యమును పొందుచున్నట్లు తెలియవచ్చుచున్నది.

# డాక్టర్ : చించాపట్టణం శ్రీరంగచార్యులు



జననము :- ధాతనామ సంవత్సర  
భాద్రపద బహుళచవితి(6-10-1935).

జన్మస్థానము :- సిరిపురము. హుజూర్  
నగర్ తాలూకా, నల్లగొండ జిల్లా.

జననీ జనకులు :- తా యా ర మ్మ,  
వేంకటాచార్యులు గారలు.

విద్యా వ్యాసంగము :- ప్రాథమిక  
దశలో వీరు తమ తండ్రిగారివద్ద  
శ్రీ వైష్ణవ సంప్రదాయము నెరింగిరి.

ఉన్నత విద్యాభ్యాసము :- సూర్యాపేట  
ప్రభుత్వోన్నత పాఠశాలలో 1955

సంవత్సరమున, మెట్రిక్యులేషన్ (H.S.C.) పరీక్షలో ఉత్తీర్ణత. ఉస్మానియా  
విశ్వవిద్యాలయమున ఇంటర్మీడియేట్ 1958 లో. బి.ఎ 1961 లో. పరం  
గల్లులో గల ప్రభుత్వ శిక్షణాలయమున - బి. యిడి. 1963 లో. ఉస్మానియా  
విశ్వ విద్యాలయమున 1966-లో ఎం.ఎ.- అనంతరము ఉద్యోగ నిర్వహణ.

అధ్యాపక వృత్తిలో 16 సంవత్సరములు. జూనియర్ లెక్చరర్ గ 10  
సంవత్సరములు. 1-1-81 నుండి 1986 మే వరకు జడ్చర్లలో గల డాక్టర్  
బూరుగుల రామకృష్ణారావు ప్రభుత్వ డిగ్రీ కళాశాలయందు ఆంధ్రోపన్యాసకు  
లుగా, 1987 జూన్ నుండి 1989 జూన్ వరకు - మహబూబ్ నగరులో గల  
ప్రభుత్వ డిగ్రీ కళాశాలయందు ఆంధ్రోపన్యాసకులుగా పని చేసి, అటుండి  
1989 జూలైలో - నిజామాబాదు జిల్లా, ఆర్మూరునందు గల ప్రభుత్వ ఆర్ట్స్  
మరియు సైన్సు కళాశాలకు బదిలీ అయి, అం దిపుడు ఆంధ్రోపన్యాసకులుగా  
పనిచేయుచున్నారు.

పరిశోధనము : - 'గుడిమెళ్ళ రామానుజాచార్యుల-ఖండ కావ్యములు-  
సమగ్ర పరిశీలనము' అను అంశముపై వీరు పి.హెచ్.డి. పట్టమునకై పరిశోధన-  
వ్యాసమును తచించి, 1985 ఆగష్టులో ఉస్మానియా విశ్వవిద్యాలయమున సమ  
ర్పించి, 24-3-1985 తేదిన మాఖిక పరిజ్ఞానంతరము 'డాక్టరేటు' పట్ట  
మును పొందిరి.

వీరేశలింగములు :- ఆంధ్రభూమి, మాసి, జనభర్త, ఉట్టివన్, భక్తి నివేదన మున్నగు పత్రికలలో - వివిధాంశములపై వీరి కవితలు, వ్యాసములు కొన్ని ప్రచురితములైనవి. వివిధ విషయములపై వీరి ప్రసంగములు, స్వీయ కవితలు అనేకములు - హైదరాబాదు రేడియో కేంద్రమునుండి ప్రసారమైనవి. సంగీత సాహిత్యములందును, భగవత్ ద్యాగవత సంసేవనమునందును వీరికి ఆసక్తి మెండు.

### శ్రీమాన్ గుడిమెళ్ళ రామానుజాచార్యులు

జననము :- ఆనందనాథుని సరివ  
 త్వర జ్యేష్ఠమాసము (1915). జన్మ  
 స్థానము :- గుంటూరు జిల్లా, రేపల్లె  
 తాలూకా, ముక్తిపల్లి అగ్రహారము.

వీరు - ఆచార్య సంపత్తిగల అగ్ర  
 హరికుటు, హయగ్రీవోపాసకులు, ఆశు  
 కవులు.

కొంత కాలమునకు జన్మస్థాన మగు  
 ముక్తిపల్లిని వదలి, తెనాలి తాలూకా -

నడిగడ్డపాలెము చేరి, అచట 'హయవదన నదనము'ను నిర్మించి, అందు నివ  
 సింపసాగిరి.



శ్రీ విశిష్టాద్వైత మత ప్రచారక సంఘ సంఘాలకులుగా, భక్తి నివేదన పత్రికా సహాయ సంపాదకులుగా, బహుకావ్య నిర్మాతలుగా వీరు దేశమునకు సుపరిచితులు. వీరికి సామ్రాజ్యము అనేకములు జరిగినవి. పెక్కు బిరుదము లొసంగబడినవి. అయినను, వీరు నిరాదంబరులై నిరహంకారులై మెలగు చుండెడివారు.

శ్రీ బ్రిదండి శ్రీమన్నారాయణ రామానుజ జీయమస్వామివారిలో శ్రీరామ మహాకవు నిరర్హణారమె, ఆసేతు శిలాచలము దాదాపు ఒక పుష్కరకాలము

కావ్యము లన్నియు మధుర కవిత్వాభిరామములే. వీనిలో కొన్ని - సంప్రదాయ ప్రచారార్థమై రచింపబడిన కావ్యములు. కొన్ని శ్రీరామభక్తి ప్రచారార్థమై రచింపబడిన కావ్యములు. మఱికొన్ని - తదితర రూపముగా రచింపబడిన కావ్యములు.

సంప్రదాయ కావ్యములు :- (1) భక్తియోగము (2) ప్రవత్తియోగము (3) ద్వయమంత్రార్థము (4) చరమార్థ దీపిక (5) వల్లాణ్ణు వైభవము (6) మధుర సూక్తి (7) ఈడు ముత్తముమ్ (8) బడతినారాయణ సుప్రభాతమ్ (9) శ్రీకూర్మనాథ సుప్రభాతము ఇత్యాదులు.

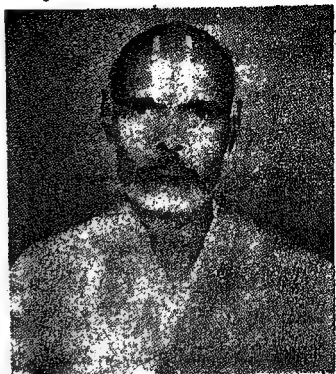
శ్రీ రామాయణ కావ్యములు :- (1) ప్రథమ స్కంధ (2) మా నిషాద (3) అహం వేద్మి (4) మైథిలి (5) మాండవి (6) ఊర్మిక (7) శ్రుత కీర్తి (8) సరమ (9) కబిరి (10) ఋష్యమూకము (11) రామరాజ్యము (12) సంక్షేప రామాయణము (13) సిద్ధాశ్రమము (14) రామాయణ రహస్యము (15) శ్రీరామ క్షతపు మున్నగునవి.

ఇతర కృతులు :- (1) ధనుర్దాసుడు (2) శరద్దాత్రి (3) గీతా సందేశము (4) విద్యా విలాసము (5) మురళీధర విలాసము (6) శ్రీకృకుళ స్వామి శతకము (7) రఘుకులేంద్ర స్తుతి (8) పండిత గోష్ఠి (9) ఆచార్య సంభావన (10) శ్రీదేవి (11) యతిరాజ విజయము (12) శ్రీభాష్యకారులు (13) సువర్ణ పూజ (14) సువర్ణ ధార మొదలగునవి.

ఈ రామానుజ కవిశేఖరు లిప్పుడు చరిత్ర శేషులు.

# శ్రీమాన్ నల్లన్ చక్రవర్తిల రఘునాథాచార్యులు

జననము :- 10-10-1928. జననీ  
జనకులు :- శేషమ్మ, తాతాచార్యులు  
గారలు. జన్మస్థానము :- కృష్ణాజిల్లా -  
గుడివాడ సమీపమునఁ గల మోటూరు  
గ్రామము. ప్రస్తుత నివాసము :-  
వరంగల్.



వీరు సంస్కృతాంధ్రములలో గొప్ప  
పండితులు. బి. ఓ. యల్. పట్టమును  
ఉస్మానియా విశ్వవిద్యాలయము నుండి స్వీకరించిరి. ఈ పట్టము సంస్కృ  
తములో ఎం. ఏ. పట్టములో సమానముగా గుర్తింపఁబడినది.

ఉద్యోగములు :- సింహాద్రిబాగ్, వరంగల్ లలోఁ గల సంస్కృత పాఠ  
శాలలలో 1946 నుండి 1966 వఱకు సంస్కృత పండితులుగా పనిచేసిరి. వరం  
గల్ లోఁ గల శ్రీ విశ్వేశ్వర సంస్కృత కళాశాలలో 1967 నుండి 1986 వఱకు  
సంస్కృతోపన్యాసకులుగా పని చేసిరి. బహుమతులు :- సంస్కృతమున ఉత్తమ  
అధ్యాపకులుగా 1972 లో గుర్తింపఁబడి, భారత రాష్ట్రపతి నుండి - అత్యు  
న్నతమైన జాతీయ బహుమానమును పొందఁగల్గిరి. తిరుదము :- కవిశాస్త్రిక  
తేసరి.

రచనలు :- (1) మదిరేక్షణా పరిష్కారః (2) శతకోటి హి (3)  
దంభోభిహి (ఈ మూఁడును సంస్కృతమున గద్య రచనలు (4) కృతజ్ఞతా  
విష్కరణమ్ (సంస్కృత పద్య కావ్యము) (5) దివ్యసూరి సూక్తి సుధ  
(ద్రావిడ పాశురములకు సంస్కృత పద్యానువాదము - సంస్కృత వ్యాఖ్యా  
నముతో) (6) ఈశావాస్యోపనిషత్ (7) మాండూక్యోపనిషత్ (8)  
కఠోపనిషత్ (ఈ ఉపనిషత్తులు మూఁడును ఆంధ్రానువాదములు - ఆంధ్ర  
వ్యాఖ్యా సహితములు) (9) శ్రీమద్రామాయణ రత్న మాలిక (10) గ్రామ  
సౌభాగ్యమ్ (సంస్కృత పద్య కావ్యము) (11) యుక్తిశాలి వణిక్ (సంస్కృత  
నాటకము) (12) గాంధీ తారావళి (13) శ్రీరామచంద్ర సుప్రభాతమ్  
(14) లక్ష్మీస్తుతి మంజరి (12, 13, 14 సంఖ్యలు గల ఈ మూఁడును  
సంస్కృత పద్య కావ్యములు).

సంస్కృత గ్రంథములకు సంపాదకత్వము :- (15) మద్రాసు రాష్ట్రమున  
విద్యత్పరిగా విఖ్యాతి గాంచిన కె.యస్. కృష్ణమూర్తి శాస్త్రిగారిచే రచింపబడిన

'ప్రకృతి విలాసమ్' అను కావ్యమునకు సంపాదకత్వము. (16) శ్రీమ  
న్నారాయణ సంహిత.

పరిశోధన :- (17) జగన్నాథ పండితరాయల రసగంగాధరముపై పరి  
శోధన (18) అముక్తమాల్యదపై విమర్శనాత్మక వ్యాసము (1980 లో -  
కాకతీయ విశ్వ విద్యాలయమున తెలుగు శాఖలో సమర్పించబడినది). (19)  
'మహా భాగవతము - పోతన కవి' అను విషయముపై విమర్శనాత్మక వ్యాసము.  
(తిరుమల తిరుపతి దేవస్థానములవారి 'భాగవత సీరాజనము' అను గ్రంథమున  
ప్రకటింపబడినది. (20) రామాయణము - సుందర కాండము (టి. టి. డి.  
తిరుపతి వారి స్వర్ణోత్సవ సంచికలో ప్రకటింపబడినది.)

విశిష్ట సభ్యులు - సంస్కృత పరిశోధకులు :- (1) శ్రీ భాష్యము  
(విమర్శనాత్మక ప్రచురణము). (2) విశిష్టాద్వైత పదకోశ ప్రణాళిక (3)  
ఉపనిషద్ భాష్యములు (విమర్శనాత్మక ప్రచురణ - సంస్కృత పరిశోధన  
అకాదమి - మేల్కోట, కర్నూటక రాష్ట్రము).

పదవులు - హోదాలు :- హనుమకొండలో గల శ్రీ సీతారామచంద్ర  
స్వామి దేవాలయ పాలక వర్గమునకు 1975 నుండి 1985 వఱకు అధ్యక్షులుగా  
(2) వరంగల్ సంస్కృత విజ్ఞాన పరిషత్తుకు 1965 నుండి 1968 వఱకు  
కార్యదర్శిగా, (3) గీర్థాప్రచార పరిషత్తుకు 1970 నుండి 1988 వఱకు కార్య  
దర్శిగా, (4) ఉభయ వేదాంత పీఠము - వరంగల్ శాఖకు 1970 నుండి  
1988 వఱకు అధ్యక్షులుగా - ఆయా పదవులను అధిష్టించి, మిక్కిలి సమ  
ర్థతతో నిర్వహించిరి.

### శ్రీమాన్ దిట్టకవి బ్రహ్మనరసింహచార్యులు

జననము :- అంగీరస నామ  
సంవత్సర ఫాల్గుణ బహుళ సప్తమీ  
శనివారము (14-3-1933). జన్మ  
స్థానము : తెనాలికి సమీపమున గల  
శ్రీరంగ పురము. జననీ జనకులు :-  
తాయారమ్మ, యోగానందాచార్యులు  
గారలు.

వంశము :- తర తరములనుండి  
శ్రీమన్నారాయణుని పాంచరాత్ర  
శాస్త్రానుసారముగ అర్చించు దీక్ష



కలిగినది. విద్యాభ్యాసము :- ఆంధ్ర, సంస్కృత, ఆంగ్ల, హిందీ భాషలలో విద్యాంసులు. విద్యలు :- ఆయుర్వేద, అలోపతి, హోమియోపతి వైద్య విద్యలలో నిపుణులు. అభిమాన విద్యలు :- గ్రంథ రచనము, కవితా వ్యాసంగము, వాస్తు - జ్యోతిషములు.

రచనలు :- పాంచరాత్రాగమమునందు - 'భగవదారాధనము' అను గ్రంథమును, హోమియోపతియందు - 'మెదడువాపు' అను గ్రంథమును రచించి, ప్రకటించిరి. ఆంధ్ర పత్రిక, ప్రభ, జ్యోతి, చిత్రగుప్త మున్నగు పత్రికలలో బాల సాహిత్యము, విమర్శలు, శాస్త్రవిషయ చర్చలు, లేఖలు అనేకములు వీరివి ప్రకటింపఁబడినవి. ప్రస్తుతము వీరు - గుంటూరు చౌత్రాలోఁ గల శ్రీ కోదండరామస్వామివారి దేవస్థానమున అర్చక కైంకర్యము చేయుచు, శ్రీ పాంచరాత్రాగమ శాస్త్ర పరిశోధన గావించుచున్నారు.

## శ్రీమాన్ చెలమచెర్ల రంగార్యులు



జననము:- 1912. జన్మ స్థానము:- కృష్ణా జిల్లా - ఉంగుటూరు. జననీ జనకులు :- వేంకట నరసమ్మ, శేషా చార్యులు గారలు. విద్యా వ్యాసంగము:- వీరు మద్రాసు విశ్వ విద్యాలయమునకు సంబంధించిన 'వ్యాకరణ శిరోమణి' 'పిద్వాన్' పట్టముల నలంకరించిరి. వదపులు :- ఉస్మానియా విశ్వ విద్యాలయమున తాళపత్ర గ్రంథ పరిశోధకులుగా ఓరుగల్లు నందలి ప్రభుత్వ కళాశాలలో సంస్థాపితాంధ్రోప

న్యాసకులుగా, మఱి - ఉస్మానియా విశ్వ విద్యాలయమున సంస్కృతాంధ్రోపన్యాసకులుగా, రీడరుగా ఉద్యోగములను మిక్కిలి సమర్థతతో నిర్వహించి, వదవీ విరమణ గావించిన యనంతరము - యు. జి. సి. వారిచే మఱి ఆ విశ్వవిద్యాలయమునందే ప్రాచార్యులుగా నియమింపబడి

రచనలు :- (1) హాళికుడు (నాటకము) (2) ఆంధ్ర ప్రతాపరుద్ర  
 యశో భూషణము (అలంకార శాస్త్రము) (3) అలంకార వనంతము (4)  
 ఆంధ్ర ముకుందమాల (5) ఆదర్శ భారత కథావళి (6) ఆంధ్ర లక్ష్మి  
 వైభవోదాహరణము (7) ఆంధ్ర లక్షణ రత్నాకరము (8) కావ్యోద్యానము  
 (9) కావ్య పుష్పాంజలి (10) ఆంధ్ర వీరులు (11) కాళిదాస కావ్యో  
 ద్యానము (12) ఆంధ్రోచిత్య విచార చర్చ (13) సోమనాధి విజయము  
 (14) వాల్మీకి (15) భక్తభూషణ చంపువు (సంస్కృతము) (16) శ్యాఖ్యాతృ  
 చక్రవర్తి మల్లినాథః (సంస్కృతము) (17) ఆంధ్ర శబ్దరత్నాకరము  
 మున్నగునవి.

విశేషాంశములు:- వివిధ విషయములపై హైదరాబాదు రేడియో కేంద్రము  
 నుండి వీరు చేసిన ప్రసంగములు - శ్రోతల ప్రశంసలకు పాత్రములైనవి.  
 హైదరాబాదు - సికింద్రాబాదులలో గల అనేక సాహిత్య - ఆధ్యాత్మిక సంస్థ  
 లందు వీరు సభ్యులుగా, ఉపాధ్యక్షులుగా, అధ్యక్షులుగా వివిధ పదవుల నధి  
 ష్ఠించి, ఆ యా సంస్థలను విశేషముగా విలసిల్లజేసిరి.

సమ్మానము:- 1972 ఏప్రిల్ 14-వ తేదీన జంట నగరములలోని అనేక  
 సాహితీ సంస్థలు, వీరి షష్టిపూర్తి సుందర్యమున వీరిని ఘనముగా సమ్మా  
 నించినవి. అభిమానులు, బంధు మిత్రులు, కవి పండితులు, శిష్య ప్రశిష్యులు  
 మున్నగు వా రనేకులు వీరిని శుభోన్నత స్థాయిలో సమ్మానించిరి. వీ రిప్పుడు  
 చరిత్ర శేషులు.





# స వ ర ణ లు

| పుట | పంక్తి | తప్పు           | ఒప్పు           |
|-----|--------|-----------------|-----------------|
| 2   | 10     | జొన్నుచున్      | జొన్నుచున్      |
| 7   | 20     | చెతను           | చేతను           |
| 14  | 19     | చెత             | చేత             |
| 20  | 3      | క్రమములో        | క్రమములో        |
| 32  | 24     | ప్రాణస్య ప్రాణః | ప్రాణస్య ప్రాణః |
| 47  | 12     | సిద్ధాంతమును    | సిద్ధాంతమును    |
| 48  | 25     | వివరణ,          | వివరణ.          |
| 70  | 22     | పరా శక్తిః      | పరాశక్య శక్తిః  |
| 85  | 11     | జ్ఞాధి కరణము    | జ్ఞాధికరణము     |
| 97  | 6      | గుణవేశ          | గుణలేశ          |
| 101 | 21     | సమస్త           | సమస్త           |
| „   | 22     | సకల             | సకల             |
| 106 | 6      | దాయత్తమైన       | దాయత్తమైన       |
| 108 | 20     | ఎనిమిది         | ఎనిమిది         |
| 109 | 13     | చితము           | చిత్రము         |
| 111 | 4      | పూర్వాశముగ      | పూర్వకముగ       |
| „   | 16     | వికర్మవలను      | వికర్మలను       |
| 117 | 8      | భోక్తృవర్గ      | భోక్తృవర్గ      |
| 118 | 7      | విగ్రహము కు     | విగ్రహమునకు     |
| 120 | 26     | దేవతారాధన       | దేవతారాధన       |
| 122 | 2      | అందువలన         | అందువలన         |
| „   | 11     | సమస్తమునకు      | సమస్తమునకు      |
| 126 | 2      | మహా             | మహా             |
| 127 | 14     | అచేతన           | అచేతన           |
| „   | 16     | రూపచే           | రూపముచే         |
| 129 | 11     | వరతరమైన         | వరతరమైన         |
| 133 | 8      | జౌపచారిక        | జౌపచారిక        |

| పట  | వంక్ | తప్ప              | ఒప్పు            |
|-----|------|-------------------|------------------|
| 134 | 20   | శాస్త్ర హిత       | శాస్త్రవిహిత     |
| 141 | 4    | నశి ప             | నశింప            |
| "   | 7    | ఖడింప             | ఖండింప           |
| 143 | 4    | వాన               | పాసన             |
| "   | "    | స స్కారము         | సంస్కారము        |
| "   | 7    | వ న               | వలన              |
| 145 | 14   | కార వస్థ          | కారణావస్థ        |
| "   | 16   | కావున,            | కావున,           |
| 151 | 24   | చేష్టితత          | చేష్టిత          |
| 152 | 22   | ల దరును           | లందరును          |
| 154 | 27   | సృష్టి            | సృష్టి           |
| 159 | 6    | మనుష్యులని        | మనుష్యులని       |
| 166 | 16   | జేదును            | జేదును           |
| 167 | 11   | భావము             | భావము            |
| 168 | 14   | జనము              | జననము            |
| 169 | 21   | త్రక్ష            | త్యక్ష           |
| 170 | 19   | నీడనట్టి          | వీడనట్టి         |
| 175 | 12   | యింతుం            | యితుం            |
| 176 | 10   | నజావీశ            | వజావీశ           |
| "   | "    | అజో               | అజో              |
| 177 | 10   | విమృతస్య ర్విశోకో | విమృత్య ర్విశోకో |
| 182 | 10   | బాహాస్యోత్తర      | స్యోత్తరబాహా     |
| "   | 15   | యద్విష్ట          | యద్విష్టు        |
| 185 | 25   | పదవరమునులు        | పదవరమునులు       |
| 186 | 24   | కోవిలాద్భుత       | కోవిదాద్భుత      |
| 192 | 29   | న్నొడింప          | న్నొడింప         |

| పుట | పంక్తి | తప్పు                        | ఒప్పు          |
|-----|--------|------------------------------|----------------|
| 197 | 1      | ప్రచారము                     | ప్రభావము       |
| 199 | 1      | ప్రచారము                     | ప్రభావము       |
| 201 | 1      | ప్రచారము                     | ప్రభావము       |
| "   | 2      | 2 5                          | 215            |
| 208 | 1      | ప్రచారము                     | ప్రభావము       |
| "   | 7      | దీక్ష                        | దీక్ష          |
| "   | 8      | మొద గు                       | మొదలగు         |
| "   | 9      | సారాంశ మిది :-               | సారాంశ మిది :- |
| "   | 19     | రచి వ్రాసినది.               | రచింపఁబడినవి.  |
| 213 | 17     | రథా యాన                      | రథాదియాన       |
| 214 | 9      | హరముగా                       | మనోహరముగా      |
| "   | "      | భక్తి - మనో                  | భక్తి -        |
| 215 | 24     | ప్ర                          | ప్రవ           |
| 220 | 9      | చ మేవం                       | చ మేవం         |
| "   | 24     | ప్రపతులతో                    | ప్రపతులతో      |
| 231 | 5      | దేవదేవుడైన                   | దేవదేవుడైన     |
| "   | 24     | చక్ర                         | చక్ర           |
| 232 | 17     | పాంచరాత్రము                  | పాంచరాత్రము    |
| 238 | 24     | వక్రతిక్తి                   | ప్రకృతిక్తి    |
| 240 | 8, 9   | ఈతడుదయించినది }<br>మాత్రము } | —              |
| 243 | 9      | అనుగ్రహాధీనము                | అనుగ్రహాధీనము  |
| 244 | 10     | విసరిల్లిన                   | విస్తరిల్లిన   |
| 253 | 10     | చేసివ                        | చేసిన          |
| 256 | 3      | సృష్టి చి                    | సృష్టించి      |

మూలము :- 99 - వ పుట - 10, 11 పంక్తులలోని అర్థ పంచకమున, ఉపాయ

## మహారాజ పోషకులు

1. శ్రీమాన్ చిలకమణ్ణి సత్యలక్ష్మణాచార్యులు, Retd I T.O. గుంటూరు
2. డాక్టర్ : కె సత్యనారాయణాచార్యులు, M.S; M. Ch. గుంటూరు

## రాజ పోషకులు

1. శ్రీమాన్ కందాడ శ్రీనివాస రాఘవన్, B.Com. గుంటూరు

## పోషకులు

1. శ్రీమాన్ నంజూరు సత్యనారాయణాచార్యులు, గుడివాడ
2. శ్రీమాన్ కిడాంబి వెంకట నరసింహాచార్యులు, పెంటపాడు
3. శ్రీ పుతుంబాక శ్రీరాములు (మాజీ శాసనసభ్యులు) పెదపాలెం
4. శ్రీమాన్ నంజూరు బుచ్చి రామానుజాచార్యులు, గుంటూరు
5. డాక్టర్ : సి. రామదాసు, D.M. & S.D M.R. గుంటూరు
6. మాన్ చిత్రకవి ఆత్రేయ, M. A. విశాఖపట్టణము
7. శ్రీమాన్ కె. వి. రాఘవాచార్యులు, M.A; B.Ed. హైదరాబాదు
8. Sreeman N. C. Varadachari, B.A; I.R.S., Madras
9. శ్రీమాన్ K. A. కృష్ణమాచార్యులు, M.A, వాల్తేరు
10. శ్రీమాన్ సామిత్రి రంగాచార్యులు, M.A; B Ed. హనుమకొండ
11. శ్రీమాన్ టి.కె.వి. రాఘవన్, M.A. హైదరాబాదు

## విరాళములు

1. శ్రీమాన్ దూపాటి రంగరామానుజాచార్యులు, పేరాల రూ.316
2. శ్రీమాన్ ఆసూరిమరింగంటి పురుషోత్తమాచార్యులు, సూర్యాపేట - 200
3. శ్రీమాన్ కొమాంపూరి రామానుజాచార్యులు, ఉలవపాడు 116
4. శ్రీమాన్ వేముగంటి నరసింహాచార్యులు, సిద్దిపేట - 116
5. శ్రీమాన్ ప. వి. దేశికాచార్యులు, మైసూరు - 116